

۳۴۹

خطی	کتابخانه
مجلس شورای اسلامی	
۶۹۳	کرم زار

كتابخانه مجلس شورای اسلامی
 کتاب: مختصر منهاج الصلوة
 مؤلف: ...
 موضوع: ...
 شماره القفسه: 799
 تاريخ استيفاء: ...
 1337

مجلس ابراهيم حواري
امانت طيبه

المجلس الاعلى
امانت طيبه حواري



793

211.0 W

15

هذا هو سر شيخ	ابراهيم	الحلي
اما الطهارة من الحدث	فرائض الوضوء	وستة وار
٤	٤	٦
ومناهي	الفعل	وسيرة الفيل
١٣	١٦	١٨
وستة الفيل	فصل في التيمم	فصل في المني
٢١	٢٥	٣٦
فصل في الحيضة	فصل في المسح	فصل في تراخي الوضوء
٣٩	٤٣	٥١
فصل في الخمسة	فصل في البر	فصل في الاشارة
٥٩	٦٣	٦٧

اما الزكاة الثانية	اما الشرط الثالث	اما الزكاة الرابع
الطهارة من الاثام	في سر البعوضة	استغفار القلب
٧١	٨٥	٨٨
اما الزكاة الخامس	اما الاداء الثاني	اما الزكاة السادس
الوقت	تكرار فيها الصلوة	النية
٩٢	٩٥	٩٧
اما فائض الصلوة	تكميل الافتاء	القيام
١٠١	١٠١	١٠٤
العزاة	الركوع	التجويد
١٠٨	١١٠	١١١
الفقرة الاضية	الخروج من غير	قصر على البركاه
١١٣	١١٣	١١٥

۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب: مختصر عین المصداق	
موضوع:	تاریخ اصفهان: کماله
مؤلف:	
شماره ثبت کتاب:	۷۱۰۷۳
جمهوری ایران	

مجلد ابراهیم خواجند
 امانت حلبی

امانت حلبی
 امانت حلبی



۷۹۳
 ۲۱۱۰۷

الواجبات	صفة الصلوة	فصل فيما يكره	فصل استسنى
١١٦	١١٩	١٣٠	١٤٠
فصل التواضع	تنبيهات في التواضع	فصل فيما يكره	تنبيهات في التواضع
١٤٣	١٥٢	١٥٤	١٤٣
فصل سجود السهو	فصل أحكام سجود السهو	تنبيهات في سجود السهو	فصل خاتمة الصلوة
١٦٣	١٧٢	١٨٠	١٨١
سجدة التلاوة	المختار	فصل فيما يتعلق بالإمام	فصل في قضا الفوائت
١٨٣	١٨٦	١٨٩	١٨٩
فصل في صلوة المسافر	فصل في صلوة النسيء	مسائل توفيق	فصل في صلوة النسيء
١٩١	١٩٤	١٩٨	١٩٩
فصل في الجنائز	مسائل في الجنائز	فصل في أحكام المسجون	فصل في أحكام المسجون
٢٠١	٢٠٨	٢١١	٢١٤
فتاوى هذه المصنف			

١١ ٢ ٣

١١
١٢
١٣

اللقم في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

كتاب الصلاة

الحمد لله الذي جعل العباد موقنين للاستقامة وطمع في البداية
وأنجح الحصى والزيادة وجعل الصلوة عموداً لها وحرماً
في سائر أحوالها وأحكامها والصلوة والسلام على أفضل
خلق الله سيدنا محمد الذي جعل في الصلوة قرة عين وعلاوة
والصالحين الذين فازوا من بعد الله الذين يمسكون به ويحفظونه
فيقول المفسر في حجة ربه الغنى إبراهيم بن محمد بن إبراهيم
أحسبني قد كنت غرض كتاب منية المصلين في ما وصيته
بغنية المصلي لكن سرني فيه بعض الأخطاء التي ربما أوجبت
للمبتدئين والآخرين المذلة فاجتهدت أن أقصر من ذلك
وأن لا أتعب في ذلك فوائد مسائل مستفيضة للمطالعين
وتنبيه على الرغيبين والله سبحانه هو المستعان على
كل صواب منه المبدئ واليه المآب وهو حسبي ونعم الوكيل
قال المص رحمه الله بسم الله الرحمن الرحيم يتيمناً وتذكيراً
واقتراناً بالقرآن وكذا قوله الحمد لله رب العالمين

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

والصالحين

وأتبع ذكر الله تعالى بذكر رسوله فقال والصلوة
على رسول محمد وآله أي أهله لجمعين اعلموا خطأ
عامة من يطلب الاستقامة وفقهم الله في جعلهم
موقنين لطاعته وأيماناً بأن أنواع العلوم كثيرة
وأهم الأنواع بالحصول متعلق بهم مسائل الصلوة
لأنها واجبة على الفقيه والفقيه بخلاف التارك
والج وشمس كل يوم وليله بخلاف الصوم فلما
رايت رغبة المقتبيين جمع مقتبين بهم فاعلم من
أقرب أي لحذا القيس وهو شعبة نار تؤخذ من
معظمها شبه العلم بالقرار العظيم فطالبيه
بالمقتبيين من ذلك النور في تحصيلها متعلق برغبة
وأظهر غائداً للمسائل التي يكاد جوابها أجب
أنقصت ما كثر وتوعد المصليين بما لا بد لهم منه
من مصنفات المتقدمين متعلقاً بالقطب ومختار
لما خزن في الهداية والمحيط وشرح الشرح
على مختصر الطحاوي والغنية بالعين المضمومة أكثر

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

التي هي أفعال مكسورة والمصلحة والضرر وقيل
فأصح أن جامعاً لكثير الصغائر ومجتمعة أي سميكت
الكتاب الذي انقطعه منية المصلي أي ما يتجمل في
المصلي أي ما يستغنى به عن غيره ويكمل الله إيمانه
استل الله فالو والحق أن يجعل ما اعتدته أي
فقدته مخالفاً لوجهه أي لذاته ومكفر أي سبب
لكتفير ذنوب أي سترها بدم المواقفة بها بفضل
أي بفضلها لا لا تخافة وأن يغفر له ولولا ذلك لكانت
بشد يد إله مفتوحة جمع استأذ وهو الموقوف للشارع
دفع الستين أي للصواب وعدم الخطأ ومنه الهداية
أي خلق الله الهدى والرشاد أي الاستقامة على طريق
الحق **اعلم** خطاب عام لكل من يطلب معرفة أحكام
الصلاة بأن الصلوة فرضية أي مفروضة مقطوعة بالمك
برهاناً بصفة الفرضية بالكتاب أي القرآن والسنة أي
الطريقة المنقولة عن النبي عليه السلام سوى القرآن واجبة
الامة أي يقول لجهاد أي جهاد أي التمسك بدين الله

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

تتم أفعال الصلوة فانه أمر وهو يقتضي الوجوب والمرد
باقا منها أيها وقوله تعالى وقوم الله قاذبين أي
صلواتهم قاذمين وقيل قوموا في الصلوة خاشعين
أو مطيعين للقيام وقوله تعالى خافوا الله أي خافوا على
الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر وقيل غير
ذلك وحضرها بعد التعميم لزيادة شرفها والاهتمام
بها إذ هي منتنة التماسل غنياً لكونها في وقت كثرة
الاشتغال وقوله تعالى فسمان القومين تسبون وحسين
تسبون والحمد لله في السموات والأرض وحسين
تظهره أي سبحانه هذه الاوقات والمرد صلواته
ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قيل هل تجد
ذكر الصلوة المحسن في القرآن قال نعم وهذه الآية
تسبون صلوة المغرب والعشاء وصلوة الظهر وعشاء
صلوة العصر وحسين تظهره من صلوة الظهر وقوله وحسين
تسبون يقول حسين تسبون والحمد لله في السموات والأرض
يظهرها وحسين أي على النبيين من أجلكم من أهل السموات

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

في فقه الإمامية
في فقه الإمامية
في فقه الإمامية

والايمان بحمد وكذا الكشاف وقوله تعالى ان الصلوة
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي فرضا موقوتا محددا
بالوقايات لا يجوز اخلها عنها وانما السنة فارسية
عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة ان الله قال نبي لا
يسلم الا باليمان فارتبها شي واحد عند اهل السنة على غير
اي حيز حضائي شهادة ان لا اله الا الله بجملة شهادة بركا
من جنس وبرفعها خبر مبتدأ محذوف وكذا ما عطف عليها
وانما محمد رسول الله عطف على ان لا اله الا الله فصدق
شهادة واحدة من الجنس واقام الصلوة اي اقامتها
ثانية وايضا الركعة ثالثة وصوم شهر رمضان رابعة
وتحج البيت خامسة من استطاع اليه سبيلا محكم الرفع
على انه فاعل المصدر المضافة الى مفعوله والمستطاعة
عند الجمهور القدر على الترتيب في صلوات عن النبي
الاصيلة والواز من الشرعية وقوله عليه السلام كل شيء
علم اي علامته دالة على تحققة وعلم الايمان الصلوة
فهي علامة لوجوده في القلب باعتبار الظاهر وقوله عليه

السلام

السلام الصلوة على الدين فمن اقامها فقد قام الدين
ومن تركها فقد هدم الدين كما ان الطهارة تقوم باقامة
عمودها وتسقط بسقوطها وقوله عليه السلام حمل
صلواتي مبتدأة افترضه الله على العباد خيرة من الحسن
ومنهج من يخلع والبيان بسنة وآداب وصلاحين
لوقتهن وانتم روعهن وسجودهن بالصلوات بينة فيهما
وضوعهن اي حضورهن باحضار القلب وجمع الصلوة
وصحة القول الذي يوتى عن الفكر كانه على الله عهدا
اي وعدا ثم كذا يفعله اي بان يفعله ذنوبه وقوله عليه
السلام الفرق بين العبد وبين الكافر اي بين العبد وبين
يصل الى الكفر ترك الصلوة ايا ان يترك الصلوة وهذا كما
يقال بينك وبين مردك الصلوة اي بينك وبين
بلوغ مرادك ان تجتهد في الاجتهاد بلفظ وانما لفظ
الفرق فليس من الحديث وهو غير صحيح من حيث المعنى
لان ترك الصلوة ليس فقا بين العبد وبين الكفر بل وصل
كما تقدم ثم المراد بهذا الحديث امثاله التي هي اعتقاد

بشيء الجمل

الاول والآخر

وقوله هذا الظاهر

الحديث الثاني

وهو انكار وجوبها وانما اجماع الامة فان الامة قد اجتمعت
من لدن رسول الله عليه السلام على فرضها من غير تكليف
ولما نزلت وكذا في اجماعها واجمع المسلمين بحجة لقوله
عليه السلام لا يجتمع ائمتي على الضلالة ثم اعلم بعد ما علمت
ثبوت فرضية الصلوة بانها لا تعلق شرطا قبلها اجماعية
بمعنى الشرط والمراد بها هنا ما لا يفتح الصلوة الا بتقدمه
عليها لقوله قبلها صفة موصفة ومبينة بمعنى الشرط و
فرايض جمع فرضية بمعنى الزمن والمراد بها هنا ما لا يفتح
للصلوة بدونه هو الشرط والاركان اركان جمع ومن
المراد بها هنا ما يكون جزءا من الصلوة وواجبا في جميع
واجب والمراد بها هنا ما لا تعسر الصلوة بتركه بل ان تركه
سهو فوجب سجود التوبة وان تركه عمد فتصح الصلوة مع
التقصان فوجب اعادتها وان لم يعد هاكوة فاسقاطا
وسننا جمع سنة والمراد بها هنا ما يثاب بفعله الصلوة
وان تركه كونه الصلوة منكروية تركه لا يجب
سجود التوبة تركه هو وانما اجماع ادب وهو دون

رتبة

رتبة السنة فذكر كراهة

سنة السنة فذكر كراهة تركه وكراهية تخفيف الياء
والمراد بها هنا ما يتصل بتركه سنة وهو كراهة التزبد وترك
واجب وهو كراهة التحريم وسننا جمع منهي وهو محمل
النهي والمراد بها هنا ما يفسد الصلوة فيها اي الصلوة
واما الشرط التي قبلها اجماعية قبلها اجماعية الطهارة
من الحدث اي ما يوجب الشك او الوضوء ويسمى الجملة
الكيفية والطهارة من الجملة الحقيقية وستر العورة
وستقبال القبلة والوقت والنية اما الطهارة من الحدث
فالاغتسال من الجنابة ويسمى الطهارة الكبرى وموجب
الحدث الاكبر والوضوء ويسمى الطهارة الصغرى وموجب
الحدث الاصغر عند وجوب الماء والقدر على اي استعماله
الاغتسال والوضوء وعند عسرهما اي عدم الوجود او
لعدمه او عيبيهما فاغتسل الوضوء هو التيمم ولكل
منهما اي لكل واحد من الاغتسال والوضوء فرائض وتسنن
وايات ومنها وليس للسنن ولا للوضوء قد علم الفصل
لكثرة تكرره وهو ثلثة انواع فرضي وهو وضوء المحدث

اي الاول

اي الماء

واجب والذكر بذكره
استفاض في الوضوء

عند المردة الصلوة ولوجبة الوضوء او سجد التلوة او سجد
 المحقق ووجب وهو الوضوء للصلوة وسندوب وهو
 الوضوء للمؤمن اذا اراد الوضوء على الوضوء والمحافظة
 على الوضوء بان يتوضأ كلما احدث ولو وضوء بعد الغيبة
 والكذب وبعد انقضاء النذر وبعد انقضاء غير الصلوة
 والوضوء ليس الميت كذا في فتاوى فاضلان والمخارصة
 فاربعة كما فهم مما قال الله تعالى كتابه يا ايها الذين
 امنوا اذا قمتم الى الصلوة فغسلوا وجوهكم الى الصلوة وانستم
 محدثون فاعسلوا وجوهكم الغسل للسبالة وحدها
 عند هي ان يتقاع الماء ولو قطرة وعند اي يوفى
 يحسنه ان ييسل على العضو وان لم يتقاع كذا في شرح
 الهداية لامين الهمام وحد الوجه ما بين قصاص
 الشعر وفصل الرقن وشحني لاذنين وايدى كج الى المراء
 فني جمع من فرق بكسر الميم وفتح القاء وبالفكس وهو
 مفصل الزراع في المضرب واصحابه ومستم المسح
 في اللغة امرار الشيء على الشيء وهو المارة في اليتيم

واريد

واريد في الوضوء اصابة اليد المبتلة ما امر بحسنه
 واجلهم الى الكعبين فرة بالتب والتب في القبول
 بالمعطف على وجوهكم والمخ على الجوار والوضوء ما ذكر
 في الشرح وحوز الشبهة المسح على الرجلين بله خفف
 وبردة ماء الصلوة يحسن ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سرفاقوما يتوضوا وعقابهم تلوح لمعيتها الماء
 فقال عليه السلام وتبل له عقاب من النار والمرفقان
 والكفان وهما العظماء ان التائبان في جاني القديمين
 تدخلان في عرض الغسل خلافا لفرز كن اما بين العذار
 بكسر العين وهو ما سأل على الخوض من التحية ما حوز من
 عذار الفرس والاذن يجب كذا في ذكرنا من دخوله في حد
 الوجه خله في الايدي يوفى واتا الحية فعن ابي حنيفة رضي
 الله عنه انه يوتر من مسح ربعها قياسا على مسح الرأس وهي
 رواية الحسن وعنه يوتر من مسح ما يله في بشرة الوجه وا
 ختار فاضلان وحججه وظهر اثره ويات عن فرقة غسل ما
 يلبس البثرة واختار في المحيط واليدان في معنى الذميرة

صالح ابا داود

طعن الخديجي بكراود

ابو يوسف

نادر

هو الاصح في الفتاوى الظهيرية وبه يفتي وجهه ان في
 لما سقط غسل ما تحته لتقل في الغسل اليه كالشارب بين
 والمجاوب حيث استقل في صفة غسل ما تحتها اليها وانا
 ما استرسل منها فلما تحت غسل ولا مسحه لانه ليس من الوجه
 وعن ابي يوسف يوتر بغير مسح بالمسح وعنه سقوطه اصلا
 وهو ايضا رواية عن ابي حنيفة ولو امر الماء على شعر الذقن
 والرأس والقارب او الحجاب ثم تحلقه لا يجزئ ما تحت
 وفي الباقي لو قص الشعر لا يجب تحليل وان طال يجب
 تحليله وجهه ان قطع مسنون فلا يعتبر قيامه في سقوطه
 غسل ما تحته بخلاف التحية فان اغشاها هو المسنون
 والمفوض مسح الرأس مقدار الناحية وهو ربع الرأس
 عندنا وقامه مالك واحمد مسح الكل فنهى وقال الشافعي
 الفرض مسح اذخره مبد ولو بعض شعرة وقد حققناه
 الدليل في الشرح ومن جملة قولنا لما روي المغيرة ابن
 شعبه رضي الله عنه انه النبي عليه السلام في سبابة قوم
 فقال وقضى مسح على ناصيته وخفيته السبابة بضم السين

اي سقط

نظر

بسم الله الرحمن الرحيم

الكتابة

الكلمة ثم فريضة مسح مقدار أربع في الرواية الظاهرة
 وفي بعض الرواية قدر ثلث اصابع ومحنة بعض اصحابنا
 وفيه نظر لما ذكرنا في الشرح وانه مسح باصبع او بصمون
 وامرهم لم يخرج حتى يبيدها الى الملاء ويستوفى مقدار
 ربع الرأس او ثلث اصابع خلافا لفرقة كذا في المسح الخفيف
 ولو كان له وبتان من بطن حول الرأس من كاتف النسا
 فمسح عليهما لم يجز سواء ارسل او لم يرسل هو الصحيح
 يجوز اذا لم يرسل كذا في الحدادي ولو بقي لمحة من بعض اعضاء
 الوضوء وقبلها من بلة عضو كذا لا يجوز وان بلكها من
 بلة عضوها جاز وفي الجنبية يجوز بلها من بلة عضو
 لانه اليد في الغسل كعضو واحد بخلاف الوضوء وهذا
 ان كانت اليد التي اخذها تسيل والافلا يجوز وتكسر
 اي سنا الوضوء ففصل الدين قبل او خالها الا اناء الى
 الرسخ ثلث الملاء الصحيح من انه صلى الله عليه وسلم قال اذا
 استيقظ احدكم من نومه فلا يغتسل يده في الماء حتى
 يغسلها ثم يغتسل يده في الماء حتى يغسل يده في الماء حتى

الاربع الظاهر في الرواية ما ذكر في المسح والاصابع الكبير

عنه الشافعي

بسم الله الرحمن الرحيم

مفضل ما بين الزناج والكفن ثم غسلها ابتداء سنة
توب عن الفرض وموضع قول الوضوء لا ينهاه التطهير
وكيفية غسل الرأس يأخذ الأناة بيده ويصيب على عيونه
ثلاثاً ثم يأخذ بيده ويصيب على شمالك كذلك وكذا إن
كان الأناة كبيراً ومعه أناة صغيرة ولا يدخل أصابع يده
اليمنى مضومة في الأناة ويصيب على كفي اليمنى ويدلك الأناة
صابع بعضها ببعض حتى يظهر ثم يدخل اليمنى في الأناة
ويغسل اليسرى وهذا إذا لم يكن عليه خلع وتسمية
الله تعالى ابتداء الوضوء لقوله عليه السلام لا وضوء لمن لم
 يذكر اسم الله عليه والمراد في الجمال لقوله عليه السلام إذا نظرت
أحدكم في عين أخيه فليقل عليه فانه يقول بغير غسل فانه لم
 يذكر اسم الله عليه على ظهوره لم يظهر إلا ما من عليه له وللفظ
التسمية ان يقول بسم الله العظيم والحمد لله على دين
الاسلام وفيه لا فضل ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم
بعد التوضوء وفي الحديث يجمع بينهما في المحيط قال لا اله
الا الله والحمد لله واشهد ان لا اله الا الله بصير فيها

قائم عن الفرض

دون الكفن

بسم الله

أمر من الله

مروا بشي

بسم الله

قوله

لله

المسنة والاصح انه يسمى مرتين مرة قبل كشف العورة لانه
ستجاء ومرة بعد ستجاء عند ابتداء غسل سائر الجوارح
عضاء احتياطاً للخلاف والواقع فيها حيث فلا يصح تسميته
قبل الاستنجاء فقط وقال بعضهم يسمى قبل غسله وكذا الخطا
في وقت غسل اليدين والاصح انه يغسل يديه مرتين قبل وبعد
كما في التسمية ولو نسي التسمية فذكرها في خلال الوضوء
فصح التحصيل السنة بخلافه في الاكل والمشي والتمشيق
لانه عليه السلام فعلها على الموضوعة يمينين جديدين لما
روى السنة من حديث عبد الله بن زيد عن حكاية
وضوءه عليه السلام وفيه اسم كتاب مضمّن واستنشق
واستنثر ثلاثاً غلث ففات وروى الظهير في سنة
انه عليه السلام توضع مضمّن ثلاثاً واستنشق ثلاثاً يأخذ
لكل واحدة ماء جديداً وايصال الماء الى ساحتها لقارب
والحاجبين سنة أيضاً تكميل الفرض لما في غسلها فرض
وكان كغسل اللحية والاصابع وعدة في التجهيز من الا
داب وسجده من سائر اي نزل من اللحية تكميل الفرض

واقع اولى من موقوف

اي الاستنجاء

بسم الله

سورة

او قبله

وعنه ينفى تجسس اولي
تغير طبعه اذ بان له

ايضا تحليها اي التحية لما روي انه عليه السلام كان يحل
لحيته وهذا قول اي يرف وعندي اي خيفة وتحمده
حمداً الله تحليتها تحب وفي رواية جاش وروى في
المسحوق قول اي يرف وهذا اذا كانت كثرة لا ترى البشرة
من تحته فان كانت خفيفة بان في بشرها لم يغسل
ما تحته كما في الظهور سنة وسبعاب جميع الرأس في المسح
لوضوءه عليه السلام عليه مع التمر في بعض الاوقات بما واحد
لما روى اصحاب السنن عن علي بن ابي طالب عن عذرة حكاية
وضوءه عليه السلام انه مسح مرتين واحدة والادلة على عدم تثليث
المسح في كذا ذكرناها في التمر وكيفية مسحها ان يأخذ
الماء ويغسل يديه واصابعه ثم يلبس الاصابع اي يغطها ويضع
على مقدم رأسه من كل يد ثلث اصابع المضمّن والبصر والى
سطى ويمسك ابهاميه وتبائيه مرفوعة ويحاذي اي
يباعد بطن كفة عن رأسه ويعدّها الى القفا في يضع كفة
على جانبي الرأس ويمسكها اي جانبي الرأس بكفة فانه مسح
باصبع او اصبعين ربع الرأس لا يجوز عندنا تثليث كذا ذكر

في المحيط

في المحيط ويمسح ظاهر ذنبه بباطن يرايه وباطن اذنيه
باطن مسجتيه وهما المراد بالسبابة بين يديهما تقدم بقاء
لواصبع التي على الابرار مسحة بكسر الباء لا تراها يشار بها الى
التوجه عند التمشيد ويقال لها السبابة لانهم كانوا
يشيرون بها الى السب والخاصة ونحوها وسبح الاذنين
ايضا سنة كذا ذكره ابي المسح يدين الكيفية في المحيط وغير
وليت هذه الكيفية امر لازم والمقصود من مسح باقي
وجهه كان وقد استوفيت الكلام عليه في التمر وما ذكر من مسح
الاذنين مع الرأس بما فيه اذ لم يمسح لعمامة بان كانت موضوعة
وانما ان مسحها فلا بد ان يأخذها ماء جديداً وكسر التمرة
بظهوره لاصابع الثلث المقدم ذكرها وقوله جاء جديداً
للاصابع اليه لان البلية التي على ظهور الاصابع باقية فلا
حاجة الى تجديد وقال بعضهم هو اي مسح الرقبة ادب ليس
بشنة وتغير ذنتا وي قاضيان ليس يادب ولا شدة وقال
بعضهم هو سنة وعند اختلاف اللقائل يكون فعلاً او من تركه
واقصره كما في عمارة سميت وهو الاصح لانه روي

فعل عليه السلام عنده بعض الأحاديث دونها بها تحليل
الاصابع سنة أيضا في الدين والرجلين لقوله عليه السلام
للقبط ابن ذات قضاعة سأبغ الوضوء وتحل بين الأصابع
صايعا وما يكون التحليل سنة بعد وصول الماء وكيفيته
في الرجلين أن تحلل بينهما من اليد اليسرى بيدك من خنصر
رجل اليمنى من إصبعك ويحجم بخنصر رجله اليمنى وتكرار
الفعل إلى الثلث سنة أيضا لما روي أنه عليه السلام
توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الضلوة
الأيدي وأمره توضأ مرتين وأمره توضأ ثلثا غلظا غلظا غلظا
القليل الأجر مرتين وأمره توضأ ثلثا غلظا غلظا غلظا
فكان سنة لأخيه وأمره الزيادة على الثلث إلى الأربعة
طمانينة القلب عند حصول الثلث ثم المرة الأولى
فرضه والثانية سنة والثالثة دونها في الفضيلة وقيل
الثالثة أكمل السنة كذا ذكر في الاختيار والأولى أن
كوة الثانية والثالثة ككوة الأولى لأن الثلث الذي
هو سنة إنما يحصل بها والنية سنة أيضا هو الصحيح وقيل

مستحبة

مستحبة وعليها القلب ويستحب أن يضيف التلقظ
باللسان إليه فيقول نويت رفع أحدى أوتيت الوضوء
ورفعها عند غسل الرض والرتيب المذكور في الفقه
أية الوضوء سنة وليس بضر لأن العطش فيها بالور
وهو المطلق لجميع من غير تعرض للترتيب والذلك أيضا
سنة لأنه كما في الفرض في محله والمواظبات وهي أن يغسل كل
محضف على آخر الذي قبل ولا يغسل بينهما بحيث يحذف
السابق عند اعتدال اليد اليمنى سنة أيضا لما رواه علي بن سلام
عليها وأما أدب أي أدب الوضوء فهو أن يتقوى بالصلوة
بالوضوء قبل دخول الوقت إذا لم يكن صاحب عذرة وقت
غير مهمل لأن فيه قطع طمع الشيطان من تشبيله عنها
وأن يجلس للتحجاء وهو إزالة الخبث وهو ما يخرج
من البطن من الخلة متوجهة إلى بين القبلة الأولى يسارها
فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها لأن استقبالها واستد
بها لها في الاستسقاء أو ترك أدب وسكوه وكراهة تنزيه
كما في هذا الأصل أيها وأما حالة البول أو الغشوة فكرو

كراهية حرمة فم إذا قبل للوضوء فلا أدب أن يجلس
متوجهة إلى شتر متعابين رجله ويرتجى مقعد الكعبة
سببا لغيره في التطييف لأن يكون صائما فلا يفتح ولا يرتجى
كلما ينفذ البلية إلى الأثر فيفقد صومه حتى قالوا ينبغي أن
لا يتنفس حالة الاستنجاء كذلك وفيه نظر فانه لا يغسل
بالتنفيس إلى الداخل مع فيه من الخرج على أنهم قالوا إنما
يفسد الصورة إذا وصل الماء موضع المقعدة وقيل أي
قليل يكون ذكره في الخلاصة وإن يغسل بخرج النجاسة
بعد الاستنجاء أو دونها بماء الفرة في التطييف والغسل
بالماء وإن كان أدبا لكن قد أدبت به سنة الاستسقاء
وأما يكون أدبا إذا لم يتجاءز النجاسة جرحها إنما إذا
جاءت مخرجها وهو كمن الجاوز قد رآه ففعل
سنة وإن كان قد رآه ففعل واجب والدين في
في الشرع وإن زادت النجاسة الجاوزة للخروج عاقد الذم
فصل أي الخس والخروج فرضه إجماعا والأدب في غسل
المذكور أن يغسل أي يخرج النجاسة حتى يتقيه وينظفه

لأن المقصود هو الانتقاء وليس فيه أي في الغسل عدد
مسنون من ثلث أو سبع أو غير ذلك ومنهم من شرط
الثلث ومنهم من شرط السبع ومنهم من شرط العشر ومنهم
من غير ذلك التحليل الثلث وفي المقعد الحسن والصحيح
أنه موقوف على شرايه فيغسل حتى يقع في قلبه أنه قد ظهر
الآن يكون مؤثرا فيقدره فحقه بالثلث كما في كل
نجاسة غير ريشية وقيل بسبع وفي التواز حتى يعود من
من المينة إلى الشئونة ويغسل بطن أصبع أو أصبعين
أو ثلث لأجر وسها تحرك عن الاستنجاء والمزكاة كالأصل
في ذلك وكذا في الاستنجاء بالاحجار ليس فيه عدد مسنون
عند نابلغ سمحه حتى يتقيه وعند الشافعي لا بد في
أقامة السنة من ثلث سحجات وفرة في قاضيان
في كيفية الاستسقاء بالاحجار يدبر بالاحجار الأولى ويقبل بالثاني
ويدبر بالثالث إن كان في الضيق وفي الشاة يقبل الرجل
بالأولى ويدبر بالثاني ويقبل بالثالث لأنه في الضيق فضيلة
متدليتان فلو قبل بالأولى يتلطفان والملك له في الشاة

والمرأة تفعل ما يفعل الرجل في الشاة الا اذا كانت لها نال
 في الخلاصة وهذا ليس بمراد بل يفعل على وجه يحصل به
 المقصود يعني الانقاء وينبغي تسمية في بيان الغاية التي
 في الشاة فربما يبالغ في الصنف كذا فتاوى قاضيان
 وفيها وان ينبغي في الشاة ان كان بمنزلة من ينبغي
 في الصنف في المبالغة الا ان ثوابه لا يبلغ في المبالغة
 بالماء البارد ومن الاداب ان يمسح موضع الاحتكاك بالماء
 بعد الف قبل ان يقوم ليزول اثر الماء المستعمل بالحيلة
 وان لم يكن معه خرقه جفقه في موضع الاحتكاك بيد اليسرى
 مرة بعد اخرى فليد الماء المستعمل بحسب الامكان ومن
 الاداب ان يستمر عورة حريم فرج اعمى لا يتنجس او الخفيف
 لانه الكشف كان للضرورة وقد زالت النورة حينئذ وكشف
 العورة في الخلوة بغير ضرورة خلاف الادب لقوله عليه السلام
 والله اعلم ان ينبغي من الاداب ان يقول اي يباشر امر
 الرضوة بنفسه ولا يأمر غيره ما يدعي له وضوءه او يصب
 عليه لما روي انه عليه السلام قال لا تالوا استسقين على طاعة الله

ان يستحب
 ما فعله خنوزك وهو
 الذئب يركب

تخذه وضوءه وضوء المبرور لئلا ينسب اليه الخادم وهو لا ينال
 في ترك الادب اذا كان يطيب نفسه ويحبه بدونه امره
 فكيف كما روي انه عليه السلام كان يصيب عليه وضوءه
 يمينه له ومن الاداب ان يجلس المتوضي مستقبل القبلة
 عند غسل سائر الاعضاء اى باقية الاعضاء سوى موضع
 الاحتكاك لا تدر عبادة او مقدتها فيحتار في غير المجلس
 وهو ما يستقبل به القبلة ومن الاداب ان يكون جلوسه
 على مكان مرتفع وان يفسح عروقه الا بريق ثلثا وان
 يضع على يساره وان كان نائما فيترنم منه فحينئذ
 وان يضع يده حالة الفل على عروته لا على راسه ومن
 الاداب ان لا يكلم في اثناء الرضوة بكلام الدنيا لئلا يلهي
 الماء نور وان يشهد عند غسل عضو قال في فتاوى
 قاضيان يستحب عند كل عضو ويقول اشهد ان لا اله الا
 الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وان يدعو عند كل عضو
 بلحاجة في الاثار عن السلف القاصحين فيقول بعد التسمية
 الحمد لله الذي جعل الماء طهورا وجعل المسلم نورا

وعند المضمضة اللهم اغفر لي من حوض نيتك كاسا لا احمر
 بعده ابدا اللهم اغفر لي من ذكرك وشكرك وتلاوه وكذا
 بلس وعند المضمضة اللهم اغفر لي من راحة نعيمك
 وجنائك او اللهم ارضني من راحة الجنة وارزقني من
 نعيمها ولا ترحقني من راحة النار وعند غسل الوضوء اللهم
 بيقض وجهي يوم تيقض وجوه اوليائك او اللهم بيقض
 وجهي يوم تيقض وجوه اوليائك ولا تسود
 وجهي بدونك يوم تسود وجوه اعدائك وعند غسل
 يده اليمنى اللهم اغفر لي من يميني وحسابي حسابا
 يسيرا وعند غسل يده اليسرى اللهم اغفر لي من شمالي
 ولا من وراء ظهري ولا حسابي حسابا شديدا وعند مسح
 الرأس اللهم حرمني شمري وبنيتي على النار واطلني تحت ظلك
 عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم اغفر لي من رحمك
 وانزل علي من بر كاتك وعند مسح الاذنين اللهم اغفر لي
 من الذين يستمعون القول فيفتنون احسنه وعند مسح الرقبة
 اللهم اغفر لي من لثاري والرقبة هنا عبادة على جميع

البدن كما في قوله تعالى فحقير رقبة ابي حلود واحفظني
 من السخط والاعمال وعند غسل الرجلين اللهم
 ثبت قدمي على الصراط يوم تزلزل الارض والسموات
 وعند غسل الرجل اليمنى واتا في اليسرى فيقول اللهم اغفر لي
 سميا منكورا وذنبك مخفورا وعملا مقبولا ونجاة
 لن تنورا ومن الاداب ان يغمض اى يغمض اى يغمض اى يغمض
 تحريك الماء في الفم والمرد هنا ان يدخل الماء في الفم المضمضة
 ويستنشق اى يصل الماء في الفم فيدله اليمنى لانهما
 من جملة الطهورى ويتنشق اى ويتنشق بيد اليسرى لانه
 اذالة الاذى قالت عائشة رضي الله عنها كانت يدس
 سوطا لله صلى الله عليه وسلم اليه ليطهره وطعامه وكانت
 يدس اليسرى كحلها ثم وما كان من اذى ومن الاداب ان
 يستاك اى يدلك بلسانه بالسواك بالكسر وهو العود
 الذي يستاك به كالسواك وقد عده القدوس والاكفون
 من الحسن وهو الاصح كما ذكرنا في الفهرست ان يكون
 من شجر مرة في زيادة اذالة تقطع الغم قالوا ويستاك بكل

عود الابرار من القصب والفضله الاراك ثم الشترين وان يكون
 طول شجرة غلظ الخضر ومن فوائدها انه مطهر للمغ
 مرضات للرب مطرة للشيطان مفرجة للهمة كثره وكثرة
 الخطيئة ويزيد في الحسنة ويذهب الجوع والكثرة ويشد الانسان
 ويقوى المعونة ويطلب بكثرة العلم ويجلو البصر ويسهل الحجاب
 في خمسة مواضع عند اصفر الانسان وقصر الرية وعند
 القيام الى الصلاة وعند الوضوء وقلة الكفاية
 واتا وقت يعني الوضوء فذكره كفاية لليسقي والوسيلة
 والشفاء ان السواك قبل الوضوء وغفيرة الفقيه او زاد
 الفقيه ان رسة حاله المفضضة تكمل له نفاذ وفيه مبرور
 شيخ الاسلام ومن السنة حاله المفضضة ان يبتا كثره
 وهذا ان كان له سواك والماي وان لم يكن له سواك فالباب
 اي يستاك بالاصابع قارة المحيط قال علي رضي الله عنه
 الشترين بالمسحة والابهر سواك ولا تقوم الا بصبر
 مقام السواك عند وجوهه ويستاك عرسه لا طول الا
 مع عرض اللسان الذي هو طول الفم لا العكس خشية الخاف

ما روي في الفقه
 اي رتبة الفقه

القرار

القرار بالثقة ويبدن بالجابيل لا بد من الصليان بالابره
 ثم باليمن من السطائر بالابره منها ويدك فاعلم الانسان
 ويا طربها واسرارها ويسأل السواك كان يابسا ويسهل عند
 الاشياء وعند الفرج منه ومن المادبان يابسا ويسهل عند
 والاستنقاء فقال في الكفاية المياطرة فيهما كثره
 الفلك هراهما مستحبة والمص قد اطلق الادب على كثير
 من المستحبة الا ان يكون صائما فلا يبال فيهم غشية
 الحجابي الفسار بالقوم والمياطرة المفضضة قال بعضهم
 وهو شيخ الاسلام خواهر زاده الفخرية وهي تريد
 الما في الحلق وقال القدر الشهيد في كثير الما حتى
 كمال الغم وقال في الخلاصة حدة المفضضة يستعاب جميع
 العلم والمياطرة فيها ان يصل الماء الى رأس خلقه والمياطرة
 لما لا تستنق في جذب الماء بالنفس حتى يصعد الى منخرم
 يفتح الميم والمخاروكسها ويقتسمها كالحلوس والمرا هذا
 الخيشوم قال في الخلاصة وحده الاستنقاء ان يصل الماء
 الى المارد والمياطرة ان يجاوز المارد ومن الاداب

لا يابس به والكراف سكرين بل حرام وان كان ولو كان المتوضي
 على شطاي جانب نهر جابر لقوله تعالى ولا تقربوا
 ولما روي عن النبي عليه السلام انه سئل اوفى الوضوء شرف قال
 نعم وروي عن عبد الله بن عمر قال من سئل ان يركب في الوضوء
 وسلم بعده وهو يتوضأ فقال ساهل الشرف يعلمه قال
 اوفى الوضوء شرف فقال نعم ولو كنت على شفتي نهر جابر
 خففة بالصاد الجيم مفرقة ومكسورة وبالفاء جانية ومن
 الاداب لا يفرقة الماء بان يقرب الى الجذلة وهو يكون التقاء
 شبر ظاهر بل ان يكون التقاء ظاهر ليكون غسله بيقين
 على شتر من الثلث ومن الاداب ان ينبغي غلا ناه بعد الوضوء
 ثانيا ليكون سهلا عليه ان اراد الوضوء بعد ذلك وينقطع
 جمع الشيطان عن تشبيله غم ومن الاداب ان يقول عند
 تمامه اي تمام الوضوء او فضلا الذي تناء الغم اجعلني من
 التوابين اي كثير التوبة واجعلني من المتقين اي من قارون رب
 المصاحي واواسخها واجعلني من عبائك الصالحين
 الذين انعمت عليهم بكل سائات واجعلني من الذين لا خوف

عجم

عليهم انشا فانقاس ولا يحزن من ان اذا حشره الناس وان
 يقول بعد فركه ومن الوضوء سبحانه التيمم ويجعل
 اي شتر حاسدا كان علا شوق في التسبيح اشهد ان
 لا اله الا انت وحدك لا شريك لك استغفر لك اي اطلب
 منك المغفرة وانوار اليك واشهد ان محمدا عبدي ورسولي
 ناظر الى التساوي ارجع الى حاشيتك عن مصيحات ومن
 الاداب يقر بعد الفرج من الوضوء سورة انا انزلناه صرة
 او شترين او ثلث الما روي ان من قرأها في الوضوء غفر
 المذلة ذنوب خمسين سنة ومن الاداب ان يقرب نفس
 وضوءه بفتح او بضمه قائما او قاعا مستقبلا القبلة كذا
 في الخلاصة لما روي على رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يفعل ويقول عقيب شرب التيمم اشقني شفاك
 وما بين يدك واتك واعصني اي اجعل قلبي من الكون بفتح
 الواو والهاء مصدر وجعل كيمس الهاء اذا ضعف والماء من
 عطش خاضع على عام والاصح ان كان كل من حضر صفة
 وكل وجع مرض ولا عكس فيها ويكر الشرب قائما الا انه

الرفق

ان شرب فضل الوضوء وشرب ما نزل من لالة النبي عليه السلام
شرب ما نزل من قاتما وانما كرهية قاتما فيما عده من لفظ قوله
عليه السلام لا يشرب من لالهكم قاتما من لاله النبي صلى الله عليه وآله وسلم
علاوة هذه الكراهية نذكر ما لا يحرم لانها لا تخرج من طيب لا يحرم
ويتى في فتاوى العتائيه ولا بأس بالشرب قاتما ولا يشرب
ما يشربوا وحضر المسافر انتهى وقد حج عنه حيلة السلام لشرب
قاتما وغيره ما تقدم وكذا الاكل من الزنايات قالت دخلت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشربت من قربة معلقة قاتما
فقلت اني ضياعى عنها ففعل بها رواء النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في حديث حسن صحيح قاتما قطع في القربة لكرهية عندها
للتبركة وعن علي بن فضال باب الرمة فذهب قاتما وقال
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما رايتوني فعلت
رواه البخاري وعن ابن عمر رضي الله عنه قال كنت اناكل على
عهد رسول الله وعني غشي وشرب ونحو قيام رواء
الترمذي وقال حديث حسن صحيح ومن الاداب ان يصلي
اي عقيب الوضوء بمسحة بقله السنين اي فاعلة اي

يصلي

القبلة وقت الاستحشاء ادب وانما المصطفى يستحب اليها
وقد يبول او القيح فانه مكروه كرهية خفيف سوا مكان في القيح
او في البنية لاطلاق النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا اتيتم القبا
فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ويكره ايضا ان يسلم
ولد القصر لقضا الحاج نحوها وقالوا لكرهية ان يسلم حمله
في النوم وغيره في القبلة او لظن او كذب الفقه لان يكون
عليه مكان مرفوع عن المجازات وكذا يكره ان يستقبل بالبول
والغائط من غير الشمس والقمر كونهما ايتين عظيمين من ايت
الله تعالى وانه يستقبل الزيج بالبول يشك في رجوع عليه الرغ
ولا يكشف عورته عند احد فان كشفه لم يراه الاستحشاء
بالماء افضل ان اسكده اي الاستحشاء به من غير كشفه عند احد
فانه لم يكره ذلك الاستحشاء كفي بلا مجازا كما يجب عليه ان
يسقي بالانجار ولا يركب الحرام والتقييد بقوله ان لا يركب
النجاسة اكثر من قدر الذرة لا يشك ان يركب نجاسة وهو انما
ان كانت اكثر من قدر الذرة يجوز الكشف بل لا يجوز الكشف
عند احد أصلا لانه حرام يفرض به في تركه في النجاسة

اذ لم

اذ لم يكره اذا التهان غير كشف قال البخاري ومن لا يجرد
ستره تركه يعني الاستحشاء ولو على شط نهر لان النبي راح
اولا على الامم حتى لو استوعب القهي الا ذسا ولا يقضي الامم
لكنه روى قال فضيلان قال لا يكره كشف العورة الاستحشاء يصير
فاسقا وان لا يستحشي بيده يعني لقوله عليه السلام اذا شرب
لحرمه فلا يتفقد في الالة واذا في الخلاء فلا يمس ذكره
بيمينه ولا يستحشي بطعام ولا يبروث ولا يعظم لقوله عليه
السلام لا تستحشي بالبروث ولا بالعظام فانه اذا اخذ منكم
من الجن وانما ينجي عن الاستحشاء بزاوي الجن فزاد الناس اولى
بالنهي ولا يعلني الدواب قياسا على زواي الجن ولا ينجي الغير
كقوله وسأته وحججه لان التبرك له بغير رضا وحرام ولا ينجي
لانه ملوث وزاد في خبر انه لا ينجي من النجاسة والاجر لانه ينجي
جسمه كالحواشي فانه يكره الاستحشاء بذلك وفيه جاسوس الجواسيس
ولا يستحشي بالقبض لان يورث الباسور وظهوره ولا يورث
راي النجار ثم لا يستحشي بهن الاشياء يكره ولكن يكره لانه
المقبول بالانقاء وحصر ويستحشي بالبحر والدر والتراب والزبل

والزناد والحشف والخزقة والمظن والقد وفي الصيرفة
 يكون بالحشف وفي النظم الزناد ولا يستجى بالحزقة والمظن
 وتحتها الماء روي انه يورث الفقدان لا يتنجس اي لا يلقي
 النجاسة وهي ما يدغم من الفقدان وصدور الحلقه وكذلك
 البزاق فلا يتنجس ولا يلقي المني اذ الماء لانه النجاسة والحاشية
 يستغفر من فلو ركب المني لا تتنجس بالماء الذي في فيه
 وان لا يتعدى اي لا يتجاوز الحد المستور في الزيادة عليه
 والنقصان منه المرات الثلث بان يجعلها اربعاً او اثنين
 بغير ضرورة وفي الموضع بان يغسل اليد بالباطن والرجل
 بالركبة او يقصر عن المرفق والكعب فالأول مكره والثاني
 مكيح بمقدار حصول الطهارة او نية اطالة القرعة اي القصر
 عن المرفق والكعب وانما لا يغسل جائر الماء يسقط غسل
 اعضاء وضوءه بالضرورة التي يسحب بها وضوءه الا اذا خرج
 لمواضع الوضوء وان لا يقرب وجهه بالماء عند غسل يديه
 الماء على وجهه ارسله وان لا ينفخ في الماء عند غسل الوجه
 ولا يقض عينيه تعريضاً لشدته بان تنكس من الشفتين

اعمال الزيادة
 والنقصان من
 الثلث

ويجوز

وماء العينين اي اطراف الاجفان وسنابط اليد حتى
 لو بقيت على شفتيه او على جفنيه لم يضر بقية وان قلت
 على شفتيه او على جفنيه لا يجوز وضوءه لوجوب غسل اليدين
 وهو منه ويكره ايضا لا سيما باليمين وتكثيف مسح يما جدير
 عرقه وفي فوائدها يحقصر الكبير لو شئت يد اليسر فلا يقدر
 ان يستنجي بها ان لم يجد من صب على الماء لا يستنجي بالماء
 الا ان يقدر على الماء الجاري وان غلثت كلتا اليدين مسح
 زائداً على الاضطرار وجهه على الحائط ولا يدع الصلوة و
 كذا للبرص ان كان من اوافه وليس له مله او جارية ويجزى
 عن الوضوء وتوضؤا من اوالا في ان لا يعيش فربما من
 مجل له وطئها ويقصر عنه الاستنجاء وكذا المنيشة اذا لم يكن
 لها ذوق ولها ابنة او حنت يوضئها يسقط عنها الاستنجاء
 ومقطوع الرجل ان بقي منها فني وان قل من ثلث اصابع
 عسكروا ان قطع يدا الرجل او اليدين اختلص المني
 فيه قال بعضهم يسقط الصلوة وفي المني اختلص المني
 يكره الوضوء او التيمم لا يصل عندهما وضوءا ولا يوضئ

باجزاء المحسوس والمتوقفي اذا استنجى ان كان على وجه السنة
 بانه ارخص انتقص وضوءه ولا استنجاء بالماء جار ومجوزها
 انما يوجب عن الماء ان كان الخارج مستمداً انما اذا خرج
 دم او قيح فلا واذا اراد دخول الحلاء يستحب ان يغسل
 بنوب غير ثوبه الذي يصل فيه الا ينسب الا في جهته فيحفظ
 من الجائز والماء المستعمل في وضوءه من اكرس ويقول عند
 دخوله بسم الله العظيم في احوال بكت من الخبث وا
 كجائز ولا يصح ما سواه اللهم الله او شي من القرآن
 الا ان يكون مستورا ومبتدء في الدخول الى الخلاء رجلاً
 المني وفي الخلاء باليمين ولا يكتف عورته وهو قائم و
 يوسم بين رجله ويمسح على اليسرى ولا يتكلم ولا يذكر
 اللهم الله ولا يرد السلام ولا يشتد صاحداً كان عطس
 هو جحد الله بقلبه ولا يجوز له سانه ولا ينظر الى عورته الا
 محارجه ولا اذا خرج منه ولا يكثر اللغات ولا يسترق
 ولا يتخبط ولا يتكلم في الحاجة ولا يعث بيده ولا
 رجع رايه الى السمر ولا يطيل القعود ولا يقصر في اذا فرغ

وقرأ

وخرج من اللثة يقول غفرنا لك الحمار لله انما اذهب
 غفر ما يورث واسلك حتى ما ينفعني ويكره البول
 او التفوط في الماء سواء كان ركباً او جارية او غلظ
 ظهر او صخر او عجن او بثر او تحت شجرة او في زرع او في
 او حمار المسجد او مصل على يد او بين المقابر او بين الدواب
 او الطريق كذا في الحد الذي وكل ذلك عند عدم الضرورة
 فانه الضرورة تبيح المحظورات والمرء في الاستنجاء كانه رجل
 وقد تقدم ذلك هذه الطهارة التي ذكرت في الطهارة
 الصغرى المخصوصة ببعض الاعضاء **واما الوضوء**
الذي الشاملة لجميع الاعضاء ففي الغسل وسببه
 اقسب وجوبه عند اراة ما لا يحمل فعله الا عند
 شيئا منها فانه الذي من الذكر والذكر الذي هو كونه
 التي حاصلاً بشهوة فانه يجب الغسل حينئذ بالاجماع
 اما الغسل عن سواه من الذكر او الزرع بشهوة فختلف
 فيه اهل العلم ان الغسل بالمتنجس اجماعاً من ثلث بقية
 لوجهها ان يكون قد انبعث بشهوة فلو سأل من ضرورة

او قيل ان قيل ان سقوط من غير ان يجب النفس عند اختلاف
 للثاني والثاني ان يخرج عن العضو الى خارج اليد او
 ما الحكمه كالخروج من الخلقه على قوله فما دام في الزرع
 الاصل او القصة المذكور لا يجب النفس عند اختلافها
 واستتقار وجود الشهوة عند الانفصال من الذكر
 ايضا فختل فيه قال ابو يوسف وجودها عند شرط
 وقا لا ليس بشرط حتى ان المحرم اذا اخذ ذكره ايا مسكه
 حتى كانت شهوته وخرج المني بعد كون الشهوة يجب
 عليه النفس عند جماعه فلا يجوز وكذا الاستحباب الكفر
 او ليس او الاخر فانزل فاما انفصل عن مكان اسلمت ذكره
 حتى سكت شهوته وكذا لو غسل قبل ان يبول او يسبح
 ثم سلك منه بنية المني يجب اعادته النفس عند اختلافه
 والذكر على قوله حتى الضيق وعلى قوله حتى يخرج وكذا
 مطلقا ولو خرج المني بعد ما بان اوانام لا يجب لاعادته
 اجماعا وكذا يوجب الاعتناء بالادوية اي ادخاله ذكره من
 جماعه مثله في احد السبيلين الغير والذين الرجل اي الذكر

المشقة

المشقة والمرة اي المشقة انا تورث اي غابت المشقة
 اعانك اي مقدارها ان كانت مقطوعة فاحرها
 سواء كانت انزل المني او المني فيه ينزل واحد منهما
 وجب النفس على الفاعل والمفعول بالمكلفين لقوله عليه
 اذا جاوز الختان الختان وجب النفس وانما وجوبه على
 المفعول به في الذكر قياسا على المفعول به في القبل حينا
 وانما الواجب في البهيمية والبيتمية والقنصية التي لا تجامع
 مثلها وهي بنت ست مطلقا او بنت سبع او ثمان اذا
 لم تكن عبدة فلا يجب عليه النفس سائر ما ينزل لقصور
 الشهوة وعند مالك والشافعي واحد وجب النفس
 انزل او لم ينزل صح وذكر الامام جابر انه بالله يباح في القنص
 القول لا تجامعها يجب النفس انزل او لم ينزل او التحميم
 عدم الوجوب وكذا يوجب النفس للرجل والنفس
 بالاجماع ومن استيقظ من منامه فوجد على نفسه وقوة
 او فخذة عليه وهو يترك الاحتلام فان السكينة على مشقة
 او جبه لانه انما ان يترك الاحتلام او لا يحكم من التقدير

الفتحيين

انما ان يتقين كونه شيئا او كونه مذنباً او شكك فان شكك
 الاحتلام وتيقن انه مذنب او شكك في كونه شيئا او مذنباً
 فعليه النفس في الحالات الثلاث اجماعاً لان الاحتلام سبب
 خروج المني فيحصل عليه المني قد يرق بالهوى ويبرأه البدن
 فيصير كالمذنب انما اذا لم يترك الاحتلام وتيقن انه مذنب او شكك
 فكذلك يجب النفس اجماعاً ايضا وان تيقن انه مذنب فلما
 غسل عليه في هذه الحالة لم يترك يوسف اذا لم يترك الاحتلام
 وبه اختلف من يتوب وابو الذئب وهو قيس وعندهما
 يجب وهو شرط لما تقدم من الاحتمال والنوم سبب الاحتلام
 وكثير من روايا لا يتركها الا في فلا يبعد انه احتلم وتيقن
 والمصنف لم يترك قوله ما مع انه على الفتوى وان استيقظ
 فوجد على حليله بل لا ولم يترك حكمه فظن ان كان ذكره منتزعا
 قبل النوم فلا غسل عليه لانه لا يشك في سبب المنزوع المذي
 فيحصل عليه مذنب وان كان ذكره ساكنا قبل النوم فعليه
 النفس للاحتياط وهذا الذي ذكره من عدم وجوب التيقن
 اذا كان الذكر منتزعا اجماعاً انا انما قائما او غير قائم

المشقة

الاستفراق في الفرم حادثة اما اذا انام مضطجعا او سيقن
 انه اي الماستي فعليه النفس لان الاستيقاظ يجب استفراق
 في الفرم الذي هو سبب الاحتلام فيحصل عليه وهو لا يفصل
 مذكرة المحيط والجنين قال شمس المنة الملقوق هذا
 مسئلة كثيرة وقومها واناس منها غافلون ولنا فيه
 اشكال ذكرناه في الشرح حاصله انه القائل بعدم
 وجوب النفس وان احتلم ولم يخرج منه شيء اي تترك
 الاحتلام ولم يجده بل لا ولا غسل عليه اجماعاً وكذا المرأة
 اي ان احتلمت ولم يخرج منه شيء فلا غسل عليها بحديث
 ان امرأته قالت يا رسول الله ان الله تعالى لا يستحي
 من الحق فرب على المرأة من غسل اذا احتلمت فلا نعم اذا
 انما رأت الماء وان احتلمت يجب عليها النفس احتياطاً
 لاحتمال انه خرج ثم عاد وبه يفتي بعض المشايخ فيقول
 ان كانت المرأة مستلقية يجب عليها النفس الا في الاول
 الصحيح الحديث المذكور وبه يفتي الفقهاء ابو جعفر لقول سالم
 يخرج من بينهما من الغيرة الدخول لا يلزمها النفس في الاحوال

كلها وبه أخذت نفس الأئمة المملوك والمحكم الشهيد ولو
 جامعوا لعلموا قبل ان يبول اوسيا ثم خرج منه
 بقية التي وجب عليه الفل فاني عند اي حنفية ومحمد
 رحمه الله خلافا لما في بعض وقد قد تناه ولو اغتسلت
 ثم خرجت منها متى الروح لا غسل عليها بالاجماع ولو غافق
 السكران فوجد شيئا فغسل كما في التمام وان وجد
 مذبا فلا غسل عليه بالاتفاق وكذا المعنى على ان السكر
 والامعاء ليسا مضرة الاحتلام بخلاف القيح والنفق
 والرجل المذبة فوجدت مني على الفرس وكل واحد منهما ينكر
 الاحتلام انه لا يتذكر وجب عليه ما غسل احتياطا
 لاحتلام وجوده من كل منهما وقال بعض من كان الذي طويل
 غسل الرجل لانه منه يدفق فيقع طويلا وان كان مذكورا
 غسل المرأة لان منتهى يدفق فيقع واحدة وقال بعضهم
 ان كان اميضا غليظا من القيح وان كان اصفر فبقا من
 المرأة والاحتلام اولى في الرجل قالت موصيني بانه في النعم
 من ركا واجد لذة الوقاح اتفقوا على انه لا غسل عليها وهذا

انما

وهذا اذا لم تنزل فان اترلت وجب الفل فاني جمعت
 فيما دون الفرس ووصلتني الى رحمها لا غسل لفقدها
 اللباس والانسان فان تجلس من وجب الفل لا دليل
 لانزال فتعيد ما صلت بعد ذلك الجماع قبل الفل
 كذا قالوا وفيه نظر لانه الخروج من الفرج الدليل شرط
 لوجوب الفل ولو وجد احتلام او عالج كفته فقلنا ان غسل
 المني من القلب فتد ذكره وصلى من غير غسل صح
 لتفريق وجوب الفل بالخروج ايضا حتى يبرئ من جراح
 امرأة الباكفة يجب عليها الفل لوجوب غيبوبة
 الخشفة بعد فوجها لخطاب ولا غسل على العلام لان عدم
 الخطاب لا اثر فيه بغيره فخلق كما يؤمر بالوضوء والصلوة
 ولو كان الزوج في الزوجة صغيرة مستهزاة فالحجاب
 على العكس وذكر حتى لا يشقى بجملة الاصبح وفروجه
 الفل باذخا الاصبح في الفل والدم خطا فاذ كان
 ذكر غير ادني وذكر مني وما يفتق من خبث او غير
 بالشر من سقى لكان ذكر من منتهى خطية الفل

الشهوة والافلا ليقب بها رائي في نومه انه يخرج فانت ولم
 يس بأكفه ثم خرج منه مذكرا لا يجب الفل وان خرج مني
 وجب احتلام الصبي والصبية الاحتلام الذي يبري البلوغ وانزل
 لا على وجه الدفق والشهوة لا يجب الفل لان الخطاب انما
 يتوجه عقيب لانزاله فهو سابق على الخطاب وكما اذا جئت
 لطيف الذي يبري البلوغ وقال بعضهم يجب في الطيف قالوا فيناه
 والاحوط وجوب الفل في كل واحد من الفل المضمضة والاشفاق
 وغسل سائر البدن اي باقية ولما فرغت المضمضة والاشفاق
 في الفل ودره الوضوء لان الوجوب في الفل على جميع
 اليد ودخل الفم والانه من في الوضوء غسل الوجه واليدين
 من لانه من الوجهة وليس فيها موانع وايضا الماء المتناهي
 الشرفين وان تشق اي ولو كان الشعر كشفا بالاجماع وكذا
 يفرض يمسك الماء الى اغتسال الحية واشتد شعره الى اسر والبدن
 حتى لو كان الشعر سلبا وكذا غسل الماء الى ان يشاء لا يجوز
 الفل لما في قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطفوا من انفسكم
 والمرأة اذا اغتسلت كالرجل في وجوب تيمم جميع الشعر

والبركة

والبركة ولكن الشعر ليس من الزايم ذواها جميع
 ذواية وهو المصلحة من الشعر في موضع اساقطها
 في الفل اذ يبلغ الماء اصول شعرها الحديث انتم علمت
 رضي الله عنها انها قالت يا رسول الله ان امرأة اغتسلت
 رأسها فافقت في الفل المجنات فقال لا انما يكتفي
 ان تحشي عذارا سكت ثلث حيايات ثم تفيضين عليها
 الماء فتطهرين وفي رواية افانقصه المضمضة والمجنابة
 وقيل لا الى اخره ولا يجب بل ذوايتها وصلاح البقالي
 الصحيح انه يجب غسل الذوايت وان جاوز القدمين وفي
 مسبوها ابني مرة وجوب ايصال الماء الى شعب عظامها
 اخلافا للشايع في الهداية وليس عليها بل ذوايتها هو الصحيح
 وكذا احتج به غيره وهو الوجه للحديث المذكور والحديث
 وهذا اذا كانت مضمضة وان كانت مضمضة غير من
 عليها ايصال الماء الى ان يشاء اتفاقا لعدم التحريم بخلاف
 الرجل فانه يجب عليه ايصال الماء الى ان يشاء الشعر وان كانت
 مضمضة لانه لا ضرورة وحققه لساكن الخلق كذا ذكره

اي النوق بين الرجل والمرأة في غنية الفقهاء وذكر في المحيط
 ان الرجل اذا اغترش شعره كما يغسل العلو تون اى المتسوت
 الخيط اى اب طالب رضى الله عنهما والامر ان لا يجمع شتره
 بغير الشاة جسمه كالمسحور ناهل يجب ايه الماء الى
 انشاء الشعر امره الى خصال شعره عن ابي حنيفة ورواية
 عنه ورواية في رواية يجب غسله الى الماء والى عدم
 الضرورة وذكر صدر الشهيد انه اثنان يجب ايهال
 الماء الى انشاء الشعر في عدم الضرورة والماحتيا ط قال
 في الخلاصة في الشعر الرجل يجب ايهال الماء الى المسترسل
 وطريه كغير ذلك وهو الصحيح مرة اقتضت صل يمكن
 في ايهال الماء الى ثوب لوط امره والفرط بضم القاف واسكا
 الروما يعلق في حجة الاذ يقال حجة الاصل وهذا وعادة
 صاحب المحيط يذكره قال روى ذلك فيمكن فيه اى في
 ايهال الماء الى ثوب القرم كما يتكلم في تحريك الحائض
 كان حيقا والسمن فيه غلبة الظن بالوصول ان عاظرها
 الله الماء لا يدخل الى بكتف وتكلف وان غلب على انفسها

ويعتبر في حقه من
 كان من غير فاطمة
 الله

الله

انتهى في وصل فاسوا كان القربى له لاواه ختم الثقب بعد
 فزع القوطا واربها الى ان امر الماء عليه يدخل وان غفل
 لا فلبا بد من المره ولا تكلف لغير الامر مع او خال عوج
 ونحوه فانه يخرج من روع وانما وضع المسئلة في المرأة باعتبار
 الفالب والا فلا فرق بينهما اى بين المرأة والرجل بين
 وكذا في قول المرأة اغتسلت وقد كان اى الثاني في اظفارها
 عجيب قد جوف لم يجز غسلها كذا الوضوء لا فرق بغيره
 بين صحيح المرأة والرجل لان في الجهر صلاية تمنع نفور
 الماء قال بعضهم يجوز والا قول اظهر ولو بقى الدرن يا
 لحيك اى الوسخة في الاظفار حاز الفضل والوضوء
 لتولده من البدن يستوى فيه اى الحكم المذكور للمدني
 اى الساكن المدنية والعوق اى الساكن القرية لما قلنا
 وقال بعضهم يجوز غسل اللق والحالات درسنه التراب
 والطيب فينفذ الماء ولا يجزئ للمدني لانه من الوكس
 فلا ينفذ الماء والا قول هو الصحيح قال الذبيبي وقال
 الصغار يجب ايهال الماء الى ما تحتها لعل الظفر وهو

مدني لا يطعن
 والدرن انما يقبل على
 السر

حسن والا تعلق الذي لم يمتنع اذا غسل ولم يدخل الماء دخل
 الجبل قال بعضهم يجوز غسله لا تعلق في ذلك اى بغيره لا يجوز
 وهو لا يخلو لان حكم الظاهر حتى ان الاول اذا نزل الى النصف
 الوضوء والمضى ان شرح اليد وجب غسلها بالاجماع وبصحفه
 التي يشرح الكفن واختاره في التنازل وان خرج بوله
 حتى صار في القلفة فعليه لغزوه بالاجماع وان لم يظهر اى
 وان لم يظهر خارج القلفة رجل اغتسل وبقي بين اسنانه
 طعام من خبز وغيره وقال بعضهم ان كان زائجا عاقد
 الخصة لا يجوز غسله وان كان قد انقضت او قبل فحوز
 اعتبارا بفساد الصوم والصلوة بايتلاف ساق في الخصة
 لا يتلاف مقدارها على قوله الصحيح ان مقدارها غير معفو
 هناك انما العفو ما دونه فانه قليل وفي الفتاوى وان كان
 بين اسنانه طعام ولم يصل الى تحتة في الغسل جاز لان
 الماء شئ لطيف يدخل غاليا وقال في الخلاصة وبديق
 وقال بعضهم ان كان صلبا بقم الصا اى قويا معصواى
 متعاقبا كذا اى شديدا بحيث تدخلت اجزائه وصار

كالجرح

كالجرح القصاب لا يجوز غسله قبل او كثر وهو لا يخلو وكذا
 ذكره في التمهيد وهو الاصح لا يتلاف فيغسل الماء مع عدم
 الضرورة ولغيره وذكره في المحيط ان كان على ظاهره من جلد
 حله سمك واحترق مضغ قد جف وغسل او قوتها ولم
 يصل الماء الى ما تحتها لم يجز وكذا الدرر الناسية لانها
 لان هذه الاشياء تمنع نفور الماء لصلابتها وقال في التنازل
 خيرة شئ الحشا وبان بقي من جرم على البدن يجزئ وضوءه
 للضرورة ولان هذه الاشياء الاصلية لها فينفذها الماء
 وعلى الفتوى اى على ما في التمهيد انما المعتبر في جميع
 ذلك نفور الماء ووصله الى البدن وان كان بجلده شقاق
 فجعل فيه الشحمة او المهر الزكاه لا يضر ايهال الماء الى ما تحتها
 لا يجوز غسله ووضوءه وان كان يضره جرح او امر الماء على
 ذلك ولا يضر الماء الى دخول السر كونه من ظاهر
 البدن وكذا الاستنجاء بالماء عند السب فرض وان لم
 يكن اى ولو لم يكن عليه اى على موضع الاستنجاء نجاسة حقيقة
 لا نجاسة حكمية وهو الجنب وكذا تحليل الاصابه في غسل

والوضوء فترى ان كانت الايدي مضمضة بحيث لا يظلم الماء
بلما تحل عليه مضمضة وان كانت الايدي مفتوحة فيض
الارض على راسه وكذا انقى البثرة اي ظاهر الجسد باسالة الماء
عليها وبل الايدي مضمضة ايضا لقوله صلى الله عليه وسلم ان الماء اذا
انقصر وانفق البثرة والقوله صلى الله عليه وسلم ان من حرك
شعر جنازة ولو في نقي من بدنه لم يصيب الماء لم يخرج
من الجنابة وان قل اي ولو كان ذلك الشيء قليلا بقدر
رأس الايدي لا يضر ارض سببها بجمع البدن وغرب الماء
يقوم مقام المضمضة اذا كان لا على وجه السنة اذا لم يظلم الماء
العمى كحل والقلادة والواقعات الناطقة انما لا يخرج من الجنابة ولو كان
لا على وجه السنة ما لم يخرج قال في الخلاصة وهذا احوط ولو
تركها اي المضمضة وكذا الاستنقاء ناسيا افضل ثم تذكر
ذلك في مضمضة ويستشفى ويغير ما صلى ان كان وضوءه
صححت فزعمه وكذا الحكم في كل جزء من البدن اذا شفي
وسنة الغسل ان يقدم الوضوء عليه فوضوء الصلوة ثم غير
استنقاء السجدة هو الصحيح وظاهره اية الله تعالى

انما يمسح راسه الا غسل الرجلين فانما يوتره ان كان
في ثيابا مضمضة مع الماء او على الثياب بحيث يمتلئها
بعد ذلك انما لو لم يمسح راسه لم يضر لا يمتلئها الا غسلها
ثانيا فلا يضر غسل راسه وانما يوتره بالحقبة الحقيقية كما للمنى
وتحريم عن بدنه ان كانت اي وان وجدت على بدنه لم يضر
ثم يصيب الماء على راسه وسائر بدنه ثلثا وحقيقة ان يجب
الماء على سببها الا يمسح ثلثا ثم لا يمسح ثلثا ثم على راسه وسائر
جسمه وقيل يمسح بالايدين ثلثا ثم على الرأس ثم بالايدين وقيل
يسح بالراس ثم بالايدين ثم بالايدين وهو الصحيح ولو انفس
في ماء جاريا ان يمسح قدر الوضوء والغسل فقد اكمل
السنة والا فمستحب من ذلك المكان الذي اغتسل فيه
فيقول رجله ان كان قبابه في مستنقع الماء الا ان يكون
على حجر او خشب او غير ذلك وان لا يسرف في الماء وان لا
يقتر لما تقدم في الوضوء وان لا يستقبل القبلة وقت الغسل
ان كانت حرة مستوفى وان كانت مستوفى قلابا من
وان يدلك كل اعضائه ميا الفة في المرة الاولى فيعلم الماء

البدن المضمضة المضمضة فالدلك في الغسل سنة وليس بواجب
الاء الزيادة عن ابي يوسف وان يغتسل في موضع لا يراه احد
لاحتساب انكشاف العورة حال الاغتسل او اللبس وذكره القتيبي
من على الغسل وهناك رجال لا يدعون الا غسل راسهم ويختار
وجوب ما هو مستحب والمدة بين الرجلين قوم خرم وبين النساء
لا توتره والمدة بقوله وان زاد ما سوى العورة فانه شئت
العورة لا يجوز عند احد في الصحيح في المدة ثلثا ثم يغتسل
الرجلان القليل دون الكثير وقيل لا بأس به وقيل يجوز ان يتخير
للغسل ويتخير ذوات الجوارح اذا كانت اليدين صغيرا مقاد
رخصة اربع وعشرة وان لا يتكلم بكلام الدنيا فظن كلام
الناس او غير ذلك من مستحب الماء المستعمل في غسل الايدي
بدنه يندب بل الغسل ان يغسل رجله بعد الغسل
لا يتيسر او الى اليسر وان يغسل بجمعة لما تقدم في الوضوء
وانما لا يغسل في شربة الوضوء والاغتسل في شربة شربه
حتى ان الغسل اذا انقصر في الماء انما يوتره في الوضوء الكبير
للبدن في يد الكبير لان الصغير يتأخر في المدة في الوضوء الذي

سواء ان مشا الله تعالى في المدة او في المدة او في المدة
وتستحق في جميع ذلك يخرج من الجنابة عند ما خلا الله عنه
الثلثة لان المقصود حصول الغسل المأمور به وقد حصل
فلا فرق بين كون من قصد او لا عن قصد الا انه اذا لم يغسل
لا يحصل له ثواب وقد حققنا الكلام في الشرع والاغتسل
على وجهه عشر مرات من غير ثوابه ثلثة بالكتاب وبالجماع
القطعيين الاغتسل على من الحيز والاغتسل على من الحيز
وان اغتسل على من الاغتسلين اذا كان في غيبوبة النفسفة
والاغتسل على من حيزه التي على وجه الدق والشهوة
والاغتسل على من الاحتلام اذا من منه اي من الاحتلام
او من المحتلم المني او المذي وقد تقدم الكلام على ذلك
كله واربعة من ثلثة غسل يوم الجمعة والا حجة الله مندوب
عندنا وعند سائر علماء وهو واجب وهو المصلوق عند ابي يوسف
ويوم عند اخر حتى لو لم يغسل به ينال ثواب الغسل
اذا تجدد اليوم عند الحسن الا عند ابي يوسف ومن اجمعه
عليه يندب له الغسل عند الحسن الا ابي يوسف وغسل

العبد من ولايته انما مستحب ايضا ان يكون راجعاً الى الجماعة
وغسل يوم الغرة مستحب ايضا لا يصح وكذا النسيان عند
الاحرام مستحب ومن الاعتكالى المندوب غسل ليرضوا
سكتة وفحرف مذكورة ودخول المدينة ومن غسل الميت
والجنازة وليمة القدر اذا مر بها والمجنون اذا افارق والضيبي
اذ بلغ بلسان الكافر اذا استم ولم يكن جنباً ويكفي غسل
والجسد للجمعة والعيد اذا اجتمع كما يكون في منى جوارح
واحدة منها ما هي من الاحرام واجب على الكفاية وهو
غسل الميت حتى لا يجوز الصلوة عليه قبل الغسل او قبل التيمم
عند عدم الماء هكذا ذكره وانما هو من المادلة انه فرض
كفاية ذكره ابن همام والقوي في شريعة الهدى وغيرهما
ولحد من مستحب وهو غسل الكافر اذا اسلم وقد تقدم
هكذا ذكره مطلقاً شمس المنة في شرحه للبسط وكره
المحيط ان الكافر اذا التزمه فمستحب ان يغسل عليه الغسل
لانه لم يمت باقية بعد سلامه بخلاف ما لو سلمت بعد
انقطاع الحيض حيث لا يجب عليها الغسل لان الانصاف

بالحض

بالحض ليس باقية او قاله في اختيار الاحوط وجوب غسل
في الفصول كلها **فصل** في اجنبية المرأة ثم اذكرها
لحيض فان شأت احسنت وان شأت اخسرت حتى
تغسل وكذا الحيض اذا احتلمت او جمعت فهي
بالخيار والجنب اذا اغتسل الى وقت الصلوة
لا يأتى ولا يأس للجنب ان ينام ويهاو واهله قبل ان
يفعل او يتوضأ ولكن مستحب الوضوء والمراد من الوضوء
غسل الذكر ان اراد المساورة ولا يأس بان يغسل قبل
المساورة اثناء واحد وكفى للجنب الكحل والتشرب ما يغسل
بيديه دفاه وقل في قاضيه ان يستحب ان يغسل بيديه وفاه
اذا اراد ان ياكل او يشرب وان تركه فلا بأس به وقيل
انه يشرب على وجه الشبهة لا كمنه والاكس ولا يجوز للجنب
والحائض والتفت في قراءة القرآن لقوله صلى الله عليه وسلم
لا تقرب الحائض والجنب والتفت في شئ من القرآن يعني
لا يجوز ان يقرأ آية تامة وان قرأ ما دون الآية بقصد
القرآن وقرأه الفاعلة لا يقصد القرآن برع على قصد الآية

او لا يات التي غلبه الخاء مثل رتبنا اتفاقاً في المسئلة
ولا اخر حسنة وقصا عذاب النار ونحوها على شئ الاصل
وكذا التوسيع خير كسائر فقال في الحديث اخرج من سوء فقال
ان الله راى اليه اجمعوا او قرءتم لم يتركوا من سوء فقال
الشيخ لا يلزم قصد القرآن يجوز ان يقرأ ما دون الآية فانه
يقدر بقراءة قارئ وهذا اختيار الصحاح ووزر السهري
ان عليه لاكثر واتا على قول الكرخي فلا يجوز قراءة ما دون
الآية ايضا وهو الذي اختار صاحب الهداية وجماعا وقيل
لا يقرأ وهو الصحيح قال في المصاحفة وانا قراءة دعاء الفتوت
فلا يقرأ في ظاهره مدح اصحابه لانه ليس بقرآن وعن محمد
رواية شاذة انه يقرأ لما روي عن النبي بن كعب بن جعفر
انه كبر في مصحف والصحاح الاول ولا يقرأ في التفسير في المصاحف
والنفاة بالقرآن لانه لا يقرأه قارئاً وهذا لا يقرأ
التعليم للبيان وغيره من قارئ اي كلمة كلمة مع القليل
بين كل كلمتين وعقول الطحاوي اذا علم نصفه يتوقف
ثم نصفاً نصفاً وهم جمل هكذا يجوز والمصاحفة

عليه

غير اختيار قوله في الاول وهنالك على قول الكرخي وكذا
لا يجوز لهم كتابة القرآن لانه فيهم القرآن وذكره في الجمع
الصفحة في قوله في المصاحف لا يجوز للجنب ان يكتب القرآن والتفت
على الماض والوسان ونحوها عند اي يتركها فلا يقرأ لانه
من القرآن وكذا في المكره من المكتوب لا موضع البيان
ذكر الامام الترمذي في حديثه ان يغسل فان كان لا يغسل
التفت في بيان من عليه ما يجوز بينها وبينه يتركه
يقول اي يتركه لانه لا يغسل المكتوب ولا الكتاب ولا يقول
محمداً لانه قدس الكتاب ولا يجوز لهم ان يكتبوا المصاحف
والنفاة في المصحف الا بطلاقة وكذا كل ما فيه آية تامة
من لوح او درهم ونحو ذلك لقوله تعالى لا يات الا مطهرة
وقوله عليه السلام لا يمس القرآن الا طاهر ولا يجوز لهم ايضا
اخذ درهم في سورة من القرآن هذا جاء على عادة من كان
يكتب على الدرهم سورة الا خلاص وليس يقيد بل لو كانت
آية واحدة فالحكم كذلك لا بقرنه وكذا كانت لا يجوز
المس المذكور في الحديث ايضا لانه غير صالح هذا يعني

الاخذ بالخلاف اذا كان الخلاف غير متشاي غير مجبول
 تشدد ويصعد الى بعض وان كان مجزئ لا يجوز الاخذ به
 ويستظهر الصحيح قائل في الهداية وفي المحط والخلاف هو
 الجدل الذي عليه اصح القولين والصحيح الهداية والاصح
والاصول والخزينة اي الكيس اخذ من الخلاف انه لا يسن
اخذ المصحف بها لوجودها في كل مكان فان اخذ المصحف بكمه
فلا يسن به كما لا اخذ عند محمد في رواية وهو اختيار
صاحب المحط وكراهه بعض مشايخنا وهو اختيار صاحب
الهداية لانه الكون تبع للذي له التمس وكرهه جاني الضمير
لا يرفع المصحف او التمس الى انقياد لانهم لما عاينوا
بالطهارة وان امرهم باختلاف قائل في الهداية لانه
في المنع منهم تضييع حفظ القرآن وفهمهم بالتعليق
مخرجهم وعن بعض المشايخ انه يسن والصحاح القول
قوله المصنف رحمه الله والاصول انه يأخذ بحقه ويأخذ
اليه تعليق له بما قبله لانه كلام جامع التفسير في المذاهب
اليه الصق انه لا يسن دفع البايع المصحف او التمس اليه

لا

لا تمت الدافع وعدمه فان التمس بالتمس قد تقدم
 حكم وهو ان التمس يؤخذ من الدافع بلا طهارة
 لاجل الدافع الى الصبي ولما قيل به لهدو وكبر ايضا للجد
 ونحوه من تفسير القرآن وكتب لفقه وكذا كتب التفسير
 لانها لا تخلو عن ايات وفي الخاصة والاصح انه لا يسن
 عند ابي حنيفة وان اخذ ابي حنيفة ونحوه بكمه لا يسن
 به لانه فيه ضرورة لتكثير الحاجة الى الخوض اكثر من
 تكثير اخذ المصحف اذا قرأ القرآن في حفظه الغالب
 ولا يسن قراءة القرآن للمفسر خلافا لاي على ظاهره لسانه
 حفظا بالاجماع اما الجنب اذا غسل يده وقامه فزوى
 عن ابي حنيفة انه لا يسن ان يمس القرآن او يقرأه والاصح
انه لا يجوز للمس والفرقة لبقا الجنبية لانها لا تتغير
شيوئا وزوالا كالحادث جماعا وكبره قراءة التوراة والاب
نجس وكذا الزبور لان كل كلام الله تعالى وما قبله
منه بعضه غير معين وغير ملتبس بالغالب قال احتياط في
التحرر عن التمس واذا اراد الجنب كراهة الاكل والشرب

ولا حائز وقالوا لغيره لم يجوز لهم الدخول للمبوء وقد حققنا
 الدليل في التمس واذا احتلمت المسحبة يستقيم التمس اذا لم يجز
 من نص وغيره لعدم القنوع وان خاف يجلس التمس
 للمفوضة ولكن لا يصلي ولا يقرأ فيه لعدم الاصح
 قراءة القرآن والذكر والدعاء في المحنة والمقتل والحمام
 وعين عتيد لا يسن في الحمام لان الماء المستعمل طاهر عند
 الخاصة لا يقرأ في المحنة والمقتل والحمام الاصح
 الحمام انما يسن اذا قرأ بغيره فانه طاهر في نفسه لا بأس به
 هو المحنة وكذا التحميم والتسبيح وكذا لا يقرأ الا كانت
 عورة مكشوفة او امرأة عورة مكشوفة او في الحمام احد
 مكشوف العورة وهذا وقفا فانما ان لا يكن في بعد مكشوف
 العورة وكان الحمام حائرا لا يسن باء رفع عورة بالقرعة
 وان لم يكن كذلك فان قرعة وفنت ولا يرفع صوتة فلا يسن
 ولا يسن بالتسبيح والتحميم وان رفع صوتة يذبح وشاق
 تمام ذلك عند كلامه على القراءة ان شاء الله تعالى
انما الاصح وهو اللقمة الفصد في الشرع الفصد

الاصح

ينبغي ان يسن يرفع وقفة ثم ياكل ويرب لانه سب الى
 الفقر ويكون من غير حيل لانه سورة مستحبة وكذا ما احتل
 بين ويرب الماء المستعمل كونه لا زال له الجملة المحكية به
 وحمل المأكول على المذوق وقد قيل انه يورث الفقر وهذا
 بخلاف الخائض لانه سورة لا يصير مستعملها لا يوجب
 بالاعتناء في وسكن كتابة القرآن وسما الله تعالى على الصلوات
 انما استجارة وكذا على الحاربي والجند له وما يفرش
 لانه تمريض لانه متهمان ويكره دخول الخرج الى الخلاء
 لمنه اصبغ خاتم في شئ من القرآن او من جهاه الله تعالى
 لما فيمن تركه التظيم وقيل لا يكره ان جعل فصد في باطن
 الكف ولو كان ما في شئ من القرآن او من سما الله تعالى
 في حبيبه لا بأس به وكذا لو كان ملفوفا في ريق والخمر
 اولى وكذا في كمال يجوز للجنب والحائض والتنفس
 قراءة القرآن ولما سئل لا يجوز لهم دخول المسجد لغير
 ضرورة سواه دخلوا للبول او للضرورة لاي امر ولا يقر
 صلى الله عليه وسلم في لا يسن دخول المسجد للجنب

والطائفة

الى الصعد والتعليق به على وجه مخصوص واليتم ذكره وشرب
لا بد من معرفتهما التوفيق فحققت عليهما انما ذكره في بيان
ضربة للوجه وضربة للزمن عن بعض الديدان التي لم يثبت القول
عليها ان اليتيم ضربتان ضربة للوجه وضربة للزمن عن
المحققين وصورتها اي ضفة اليتيم على وجه المسنونة ان ضرب
يديه على الارض وعلى ما هو من جنس الارض ضربة مقربة
اصابعه ويقبل بها ويدبرهما ثم يرفعهما فينفضهما ان
يضرب جانب يديه ثم ياتي بالاسهام لحدهما بالاحزض
او قريبه وقيل لانه من شدة الدق من اي يوزن لينا
ثم القرب ويضرب بها او يرب ثم يضرب ضربة اخرى متفرجا
اصابعه ويقبل بها ويدبرهما ثم يرفعهما فينفضهما
ضربة واحدة فظاهر الرواية وعن اي يوضف ينفضهما
فلما يجب عليه ان يتلفض عضو اليتيم بالتراب ويضربها
وجهه ثم يضرب ضربة اخرى على ذلك الموضع او على موضع اخر
كما ذكرنا فينفضهما ويضع اليمنى باليد اليمنى واليسرى باليد
الى راس الاصابع الى المرفقين يات بيمينه يات بيمينه اصابع

يد

يد اليمنى يظهر به اليمنى من راس الاصابع الى المرفق ثم
يسبح بيمينه كف اليد بيمينه يات بيمينه الى المرفق
ويشرب بيمينه اي يات بيمينه على ظهره اما اليمنى ثم فعل
يد اليسرى كذلك هذا هو الاصول ولو سح بكلك الكف
الاصابع جاز ولو سح باصبع او اصبعين لا يجوز فكل سح
للمنف والركس واقل ما يجزئ ثلث اصابع ثم الضربة من حمله
اليتم حتى يوضرب يديه فاحذر قبل ان يسبح بها يهد
الضرب وقيل الا لا لا جوط ومتى عايد المضمون بالسبح
واجب ان يرفع يده عن الكف في خطاها الى راية اي الرواية الثانية
الظاهر عن صاحبنا في الكتب المشهورة كالحامدين والمسلمين
حتى لو ترك شيئا قليلا لم يمس به من موانع اليتيم لا يجزئ
اليتيم كاذبة الوضوء وروي الحسن بن زياد عن صاحبنا
المذكور في عامة الكتب ان رواية الحسن عن ابو حنيفة فقد
ان لا يستيقا ليس يلزم حتى لو ترك اقل من الربع من
الوجه او من اليدين يجزئ به اليتيم وفي نظم الفوائد قد مر
الوجه عفو وان زاد ما يجزئ على حد الذي رواه فخرج

وان لم يطلب على طه او اغتسل به اي بوجود الماء في ذلك
المكان وحسب الطلب للماء بالا جاع فطلب بيتا او بيتا
قادر على من كل جانب وهي خلف مائة خطوة الى اربع
مائة وقياسه بقدر رغبة سحره ويشترط ان يكون
مكفلا عدلا والا فلا بد معه من غلبة الظن حتى يلزم
الطلب لانه من البيانات وانما المظان في وجوب الطلب
وعنده فيما اذا لم يطلب طه ولم يجزئ به من حله ملزم
الكان في الغداوات لانه العرائن هكذا وقع في السح
باو والواجب ان يكون بالواو عند فلا يجب الطلب على طه
لما في فان عنده يجب الطلب ولا يجوز اليتيم قبل القول
تسا فلم يجد واساء ولا يقبل ما وجد الا بعد ما طلب
وعن نقول قد استعمل ما وجد في حق الله تعالى وهو مشرو
عنده يقال في حق طلب والغير به الشاغل بعد الماء
عند عتقت الظن ونحن جازان اليتيم بالمظان لانه خير
الواحد العدل مجترة البيانات وكذا من شربه عجز عن
استعمال الماء فالحاصل ان شره اليتيم حتم اليتيم

الحاتم والتعار وتخليل الاصابع لا يجب وعلمت ذلك
الرواية يجب وينبغي ان يجب ان يات بيمينه يات بيمينه
يد الاولى ويستوجب فانه يات بيمينه هي الصحيحة وقيل
في الكفاية وسح العذارة على ما حكى عن صاحبنا
الثامن عنها فقلون في المظان لانه لم يمسح تحت الحاجبين
فوق العينين لا يجوز وروي عن حماد انه لو ترك فخر عفة
باصبع لم يجز ومن هو مقطوع اليدين من المرفقين اذا
يتيم يسبح موضع القطع لانه من جمل المرفق **واش** شرط
اي اليتيم فاليتيم لا يجوز بدونه عند تلافيا لانه جازا
لغناه الغرض وهو القصد والقصد هو النية فلو صاب
التراب وجهه ويديه او قصد التعليم جاز لم يكن ميتة
ما لم ينجس التراب مطلقا والنية مقصودة صحيحة حاله ولا
حقه لها به بالطهارة ولا يشترط نية كونه للوجه والحياتية
وغرضها في الصحيح وكذا طلب الماء شهرا اذا غلب على طه
اي طهر المحتاج الى الطهارة ان هناك اي في المكان الذي هو فيه
ماء او كان ذلك الشخص في العزلة لانه وجوب الماء فيها غالب

واش

والسبح والسعيد وكونه ظاهراً والعجز عن سماع الماء
 حقيقة او حقا حتى ان المريض اذا خاف زيادة المصير بسبب
 الوضوء او الخوف ان يستعمل الماء واخاف ايضا البتر من
 المصير بسبب ذلك جازله التيمم يعرف ذلك انما يتبين
 الظن عن اسارة او شربة او يقول طبيب حاذق من غير
 الظاهر الفسق وقيل عند الشرط وذكر الاستبراء في شربه
 فقال جيب على جميع جسده جلعة او على اكثر اى اكثر
 جسده او به جذر من بطم الجيم ونحوها مع دفع الدال
 فانه يتم ولا يجب غسل الوضوء الا في الاجرة به لا يجمع بين
 الغسل والتيمم عندنا وكذلك ان كان على أعضاء القوة
 كلها او على اكثرها جرة يتم ولا يجب غسل الصلح والتيمم
 لا يلزم من عندنا خلافا للشافعي وان كان المصير على اقل
 اقل يذنه او أعضاء وضوئه وكثير اى اكثر الدال او
 عضوا الوضوء جميع فانه يغسل الصلح ويسمى على المخرج
 ان لم يضر السبح عليه ان كان يضر السبح على المخرج
 مكشوفة يشد ما ينشئ ويسمى فوفقه ثم اكثر من اعضائه

الوضوء

الوضوء قبل التيمم بالمدح حتى لو كانت المصير في راسه
 ويديه ووجهه ولم تكن في رجله يباح للتيمم سواء
 كان اكثر من المصير او لا فلهما اجر التيمم على ما وجبها وعكسه
 لا يباح وقيل يقتصر المصير في الاعضاء حتى لا يباح التيمم
 ما لم تكن الاكثر من كل عضو من اجزاء لو كان الصلح وطرح
 مستاء وبينه فلا حرج على الصلح وهو السبح على المخرج
 جنب الصلح في المصير اذا خاف قبله فلهذا على التيمم في الصلح
 ان يغسل ان يغسل البراءة ويغسله بيمينه حتى يغسله في جنيته
 خلافا للشافعي والشافعي على قوله الاسام اذ لم يكن لغير المصير
 على ما حققناه في الفرج وان كان للجنب المذكور خارج
 المصير يتم بالانفاق لعدم قسم الماء المارة غالبا وان
 خرج من المصير نحو مساقم او محتطب اى غير مر يد
 للمصير او خرج من قربة متوجها الى قربة اخرى يجوز له التيمم
 ان كان بينه وبين الماء نحو ميل اى مقداره تقريبا او
 اكثر من ميل هذا هو المختار وعن اكثر حتى ان كان يسمع
 صوت لعل الماء لا يتم لانه قريب والا يتم وقال المسن

الاروة

ان كان الماء اسما بالمعتبر سيطر والاشياء الا الصغر عدم
 التفرق وعن ابي يوسف لو كان بحيث لو ذهب الى الماء وتوضأ
 القائلون لغيره عن بصر فهو بعيد بجواز التيمم والميل
 اربعة آلاف خطوة وفسر ابن شجاع بثلاثة آلاف ربيع
 وخمسة مائة ذراع الى اربعة آلاف والذراع اربع وعشرون قصفا
 مائة صاع والاصبع مائة شعيرة معتدلات معتدلات معتدلات
 وهو الذي يثقل الفرس على جميع الاقوال سواء خرج من
 المصير او لم يخرج منها او جنب بعد المخرج الا ان السبب هو
 ما لا يحل الا بالظن والافرق ذلك بين تقدم الحدث
 وتأخره وان كان معه اى مع المسافر ما في رجله في انائه
 واستغنى عن السبب وتيمم وصلح ثم تذكر ذلك الماء الوقت
 لم يردى لا يلزمه اعادة تلك الصلوة عند اى جنيته
 ومعتد خلافا للشافعي وسف فانه عند تنزيه اعادةها و
 خلطا فيهما اذا كان وضعه بنصف او وضعه بغيره بغيره
 وضعه غير بغيره وهو لا يعلم جازيتمه اتفاقا وعن
 محمد انه على الخلاف ايضا ولو كان الماء غائبا على ظنهم او معلقا

على

على حقه او موضوعا بين يديه او مقدم اى في ركوبه
 او متوجر وهو ساير لم يخرج تيممه اجماعا خلافا لما لو
 كان في مقدمه وهو ساير لم يخرج تيممه وهو كغيره في
 احدها وهو قائم فانه على الخلاف ولو ظن ان الماء فني
 لم يخرج تيممه بالاجماع كذا في الخلاصة وان تذكر بعد خروج
 الوقت لم يعد قوله جميعا هذا انما ذكره الهدية
 وغيرها ان تذكر في الوقت ويعد سواء اذا تيمم
 المسافر وصلح والماء قريب منه وهو لا يعلم ولا يظن ان
 هناك ما اجزاه ما فعل وكان لو كان على شط نهر
 او جنب نهر ولم يعلم به وعن ابي يوسف في هذا روا
 بيان وان كان مع رفيقه ما لا يجوز له التيمم قبل ان يشل
 اى يصيب من رفيقه الماء اذا كان غالبا على طهارة يعطيه
 الا شل وان تيمم قبل ان يشل فعلى ثم شل بعد الصلوة
 فاعلى فعليه الاعادة سواء كان له طهارة قبل ذلك او لم
 يكن وان لم يعط فلما اعادته سواء كان له طهارة ام لا وان شل
 قبل التيمم ثم شل بعد الصلوة اعطى فكذلك الاعادة

وان يتيم وصلى غير سجد قبل الصلوة ولا بعدهما فعند
الاجتناع يجوز في الوجه كما لا يمانه القلب من سجد
الغير وقال ابو زر لا ان الماء يذوق عادة وينبغي ان يغتر
بقوله في مكان يغتر فيه الماء ويقول عاذا غير تمام تحقيقه
في الشرع وان كان لا يعطيه فيه الماء الا بالتمسك فان لم يكن
له تمسك يتيم بالاجماع لعدم القدرة وان كان مع سجد زيارته
على ما يحتاج اليه فالزاد ونحوه لنفس من لم يدر نفقة
باقية ولو كلب فتح ينظر ان باعه الماء بمثل القيمة في ذلك
الموضع او في موضع قريب اليه او باعه بغيره يتيم للغير لان
اليتيم لانه قادر وان باعه بغيره فاحتسب يتيم للغير لان
تألف المال كتلف النفس العين الفاضل ما لا يدخل تحت
تقديم المقويين وقد ورد في العروض بالزيادة على نصف
درهم في الفسخ والماء ملحق بها وقال بعضهم وعرضا فاشارة
الى ابو حنيفة العين الفاضل تسعيف الثمن بان يسع ما يثابته
درهما ربع درهم وقيل هو ان يسع ما يساويه درهمين درهم
ونصف في العرضه وبدرهمين في الجناية والاول اوفق للوضع

وعنه

وعنه ابو حنيفة في ان الماء اذا كان في موضع عز للماء
فيه قالوا فقل ان من يشرب من ريقه الماء لا ذلة الشبهة وان لم
يشرب ولا يتيم وصلى اجزؤه لان القلب لم يمتنع وان كان في موضع
شرب لا يغتر فيه الماء لا يجزئه ذلك قبل الطلب كما في الخبر
ثابت لان الماء يذوق عادة وهذا هو المختار رجوعا معه
فمنه في حقيقة قدره من سجد اناءه وهو يحمل للعطية
اي لا حيل الا هذه او كانت شقيا اي للطلب الشفاء به اقول
عليه سلام ما ذكر من شقيا لما شرب له لا يجوز له اليتيم
للقدره على استعمال الماء ولو وهبه لآخر لم يملكه للغير
له اليتيم ايضا عند اخلافا للشاقي لثبوت القدرة
على استعماله بواسطة المجمع عند ثبوتها عند كذا ذكره
في المحيط والميسرة فيه ان يخلط بماء وسر في ونحوه حتى
يصير مغلوبا ويخرج عن كونه ملكا او يهبه على وجه
ينقطع به الرجوع وان لم يكن معه ذلك ونحوه من آلات
الاستقاء او يشاء بغيره مع الذي حصل من حبه عليه
ان يشرب ريقه ذلك امر لا قالوا لا يجب السجود ومع هذا

لو شال فقال انما ينظر حتى استيق وعقد ذلك فعند حنيفة
ينظر استجابا بالحر الوقت فان خاف فوت الوقت يتيم
وصلى ولو لم ينظر حتى عذر وعذرا في يوسف وعنده ينظر
ويؤا وان خاف فوت الوقت وكذا الخلاف في العار اذا
والصلوة ومع ريقه قرب فقال ان ينظر حتى اصلى واقف اليك
او اتخذ ذلك واجمع اعذاره فلما ينظر حتى لو قال ان ينظر حتى
التوضاء او نحو ثم ادفع اليك الماء يجب عليه ان ينظر
جماعا لشدة القدرة بياضة الماء دون اياحه غيره وان فات
اي ولو فات الوقت ومن لم يجد ماء الا سجد الجمار او البغل
الذي اتمه اتان يتيم ويتيم وباقيهما ابدان وكن
الا فضل ان يبدى بالوضوء ومن لم يجد الا سجد للفرس لانه
مشكوك في طهر ريقه فلا يشرع له الحدث المتيق فيقيم اليتيم
لن ولا يتيمين وبارئهما قد جاز خلافا للفرس فان عذر له
بدن اقتدر الوضوء ولو يتيم وصلى ثم توشى بالمشكوك
واعاد تلك الصلوة صححت وكذا لو عكس للفرس عن
لهذه يتيمين باحدهما ومن لم يجد الا سجد للفرس فمن

عنه

ودينان بل اربع روايات في رواية عنه هو مشكوك
فيقيم اليه اليتيم كغير الجمار وفي رواية وهي رواية الحسن
عنه مشكوك كما ان له عنه مشكوك وفي رواية الشيباني
عنه قال احب الي ان يتوشى بغيره وفي رواية كتاب
الصلوة وهي الصحيحة عنه وهو قولها ان طاهر مظهر
من غير كراهة لانه حرته لم يملكه كراهة فلا يشرع في سجد
ومن لم يجد الا يسجد للفرس وهو ما اتفق فيه ثم قلنا هذا
دله ولونه فيه ولم تنزل ريقه ولا اشتد فعند حنيفة
يتوشى به ولا يتيم ومثل الفصل به حديث ابن مسعود
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يلهي المني ما عدا واثاب قال
نبيذ النمر قال مرة طيبة وما ظهور فتوشاه منه فعند
الح يفسد يتيم ولا يتوشى به وفي الرواية المرجح اليها
عن ابن حنيفة وعليها الفتوى لانه ما لا يقيد فلا يجوز
الوضوء وعنده محمد يجمع بينهما احتياطا وما عدا نبيذ النمر
من الالبنة ولا شربه لا خلاف في عدم جواز الوضوء به وان
لم يجد الا عصير العنب لا يتوشى به بالايجاج جنب وجعل لا

في المسجد ولم يجز في غيره وليس بعد أحد تأنيبه به يتم
لاجل الدخول ويدخل فان لم يصل المأمن لم يجز له الا
استقاء او ما يقع آخر يتم الصلوة ثانيا ان اراد الصلوة
لأن فيية الصلوة اي التيمم الصلوة بشرط الصحة التي تتم
للصلوة ولم ينوع لها ولو كان قد نوى اجزاء هذه الصورة
ما يصح ايضا لعدم تحقق الحجر عن الماء وقت التيمم بالنظر
الى الصلوة وكذا لو يتم المحدث وهو لم يتصل المصحف
او يتم الحلب وهو لقراءة القرآن عند عدم الماء حقيقة
او كما لا تجوز الصلوة به والحاصل ان الصلوة لا تجوز
الا بتيمم قوي لها او قرينة مقصورة بقصدها معنى العبادة
ولا تصح بدون الطهارة فخر في التيمم لمن المصحف والركن
المستبعد والخروج منه اوزيادة القبر والاذان او الاقامة
لانها اقرية غير مقصودة بل وسائل وخرج يتم الحلب
وهو لقراءة القرآن فانما قرينة مقصودة لكن لا يصلح فيها
معنى العبادة وخرج يتم المحدث لقراءة القرآن وتيمم الحجر
للاسلام لصحتها بدون الطهارة خلافا لابي يوسف في التيمم

بسلام

للاسلام فانه عند تجوز به الصلوة بخلاف صحة التذكرة
وصلوة الجنابة وصلوة الاذلة اذا شتم لاجلها فانه يصل
بذلك التيمم المكتوب ايضا لوجود انشراح المذكورة وكذا
الوئزى مطلقا الطهارة ولو يتم صلوة الجنابة اجزاء
ان صلى به المكتوبة وقد حددناه ولو يتم تعليم الغير
لا تجوز بالصلاة وروى عن ابي حنيفة انهما يجوزوا
لصالح المأذلة وفي التوارد الواسع وجهه وذكر عبيد
يريد به التيمم تجوز الصلوة به لانه يستر له نية الطهارة
رجل في رجله ماء وهو لا يعلم به فيتيمم صلى كان وضع
الماء بنفسه او وضعه غيره بامر من فله وهو على
الخلافا الذي ذكرناه يعني لم يعد الصلوة عند ابي حنيفة
ويجوز خلافا لابي يوسف وان كان قد وضع الماء غيره
بقهر امر لا يعيد بالاتفاق وانما سئل القاضي
ان اثنى ثوبان في المشايخ من قالوا هو على التيمم
المذكورة ان تصح صلوة عندهما لا عند ابي حنيفة منهم
من لا تجوز بالانفاق وهو الصحيح لان نسيان الوضوء قريب

وعدم طلبه بانه في متاعه في غاية الندرة بخلاف الماء وعن
محمد انه قال يجوز ولو يتم وهو غلط بغير جاز وهو لا
يعلم بالماء فهو على خلاف ما الذي ذكرناه فعندهما يجوز
وعند ابي يوسف ذروا لابي حنيفة ذروا لابي حنيفة لعدم
تقدم علمه به بخلاف الماء الذي في حله ولو كان من العجين
بالضموم وفي مسكه رقية تصلح للتكفير او ثياب كسوة
عشر قساكين او طعام لا طعام من قسدي في نسل المذ
كور من الرقية والنياب والطعام فالصحيح ان لا يجوز
لاق الصوم انما يجزى عند عدم كونه لهذه الاشياء
في مسكه وقد وحيد ومنتخب ان يؤخر الصلوة الى اخر
الوقت اذا كان يجوز وجوب الماء فيه لوقوعها بالكل
الطهارتين ولو لم يؤخر ويتم صلى حاز ثم ينبغي ان
لا يفرط في الشاخير حتى لا يقع الصلوة في وقت مكروه
ولو يتم قبل دخول الوقت جاز عندنا خلافا للثنا
في وكذا يجوز عند الفرضين وان خلافا له ولو كان
معهم ما يكفي للوضوء او الغسل ولكن يخاف نفسه

او دابة

او دابة ولو كلف القطر ان استعمل يجوز له التيمم لان
المشغول حاجته كالمعدم بالنظر الى الطهارة المحسوس
في النجس او غيره اذا منع عن الطهارة بالماء يصل التيمم
وعيد عندهما بعد استخراج وقال ابو يوسف لا يعيد
هذا اذا كان في المصرا ما لو كان مجوسا في موضع في الضياء
فانه لا يعيد بالاتفاق كذا في المسحوط وفي الملاصقة المحسوس
في النجس اذا كان في موضع بغيره ولا يجزى له ان كان
خارج المصرا قال ابو حنيفة يصلي بالتيمم وان كان في المصرا
لا يصل ثم رجع وقال يصل ثم يعيد وهو قولهما فيضيم
منه وفاق ابي يوسف على الاعادة والابدية والحرب
ازا منع من الوضوء والصلوة يتم ويصل بالاباء ثم يعيد
اذا قلنا ولو منع من التيمم ويصل بالاباء ايضا فعند
ابي حنيفة يؤخر الصلوة ولا يصل في طهارته وقد لا يصل
ثم يعيد واجمعوا على ان الماشي لا يصل بالاباء وهو
يغنيه وكذا الساجد لا يصل وهو يسبح وكذا لا يصل وهو
يقابل لانه العمل الكثير من ان للصلوة وعن ابي يوسف

الحجر نجا المشي بالايام وعند الخوف وهو قول مالك
والشافعي وسجل تحت الميز وهو اي حال كونه يصلي
ركعا بياض واقفا اي واقفا بابتداء غير سائر باليس
المداية ولحق فوق الذابة او تسير دابته او تعدوا
وقيد بالمتن من اشار الى ما ذكره المحيط والحققة
ان يصلي وهو سائر اذا كان مطلقا وان كان طائبا لا يجوز
لعدم الضرورة ولو صلى بالايام لحوق الهدوء وسبع او مره
اي طر من او طين بان لم يجد مكانا يابس يصلي عليه لا
يعيد بالاجماع لانه هذه العول من سخاوية والمفيد
اذ صلى فاعاد لعدم قدرته على القيام يعيد عند
اي حنيفة وسجد عند اي يوسف لا يصح كالحجوس
ويجوز التيمم عند اي حنيفة وسجد بكل ما كان من
حينئذ لا يصح كالتراب والتراب والجميع انواعه حتى
الصفيق والتراب جرد ونحوهما والتراب والصلب اي
الاشد والرد وسبع وهو حجر مرفوع ومعتب من سنك
والنورة اي كمال الكاس والمرة يفتح الميم مع سكوت
تراب البحر

الفجر

العين وفتحها وما اشبهها من انواع الارض كالعطين
المختوم والارض التي تحتها الكون وعند الشافعي اي يوسف
لا يجوز الا بالترب والتراب والتراب والتراب والتراب
احمد لا يجوز بغير التراب وعند مالك لا يجوز حتى
بالشب وبالصلح ولا يجوز عند ثابا ليس من حينئذ
الارض كالترب والفضة والصد يد والارض من الارض
لصغر الكاس ونحوها مما ينطبع ويلين بالفساد
وكما الحنطة وسائر الحبوب والاطعمة من الفاكهة وغيرها
وانواع النباتات مما يترمد بالانحلال اذا لم يكن
عليها غبار وان كان على هذه الاشياء غبار يجوز التيمم
بغيرها عند اي حنيفة واذ احدثوا من غير حجر
وغر واية وهي المشورة عنده لا يجوز بالغباء وانما عند
اي يوسف فيجوز حال الضرورة لا الحاصل لا اختيارا
عند ما اي عند اي حنيفة وسجد التراب في حنيفة التيمم
يجوز المشاي في الوضع على الارض او على حشيش الارض ولا
يشرى ان علوق شئ منها باليد وهذا على العمى والتراب

التيمم بالحجر الذي لا غبار عليه فاق الاجر بالطين صا
كالحجر اعطى حكي فان كان سدوقا او كان عليه غبار
يجوز والا فلا ولو تيمم بغيره او غير او بغيره او غير
من الغبار الطاهر كالحصى والبساط والترب ونحوها
او حب الرمح فانما الغبار فاصفا وجهه ورضيعة حكي
اي العصف الذي اصاب الغبار من الوجه والذراعين بقية
التيمم جازي تيمم عند اي حنيفة وسجد سواء وسجد تريا
اخرا لم يجد وصدا اي يوسف لا يجوز ان وسجد تريا
اخرا لانه الغبار ليس تريا من كل الوجه فجاز عند الضرورة
لا عند غيرها ولهما التراب دقيق فجاز به مطلقا
كما في الحشيش ولو تيمم بالماء كان ما شاء اي ان كان
جبلت اي ان كان من اجزاء الارض فاستحال على الجوز به
لانه صادر من جنس الارض وقال ثعلب لانه الشئ الشئ
عند اي انه لا يجوز لانه صار كالماء ولهذا يذوب
والماء ويجعل بالبرد ويشد بالحر فحينئذ من كونه من
اجزائه لا من كونه من اجزائه

من حجر حتى انه لو وضع يده على حفرة سلساء لا غبار عليها
او على من ندبة لا يغسل فيها غبارا ولا يعلق بيد شئ
جاز عند اي حنيفة وواحد الروتين عن حجر لا يجوز
ان لم يتعلق بشئ خلا لاي يوسف الارض من الصخر ودين
الذهب والفضة وهما اي والحال ان كلمة المذكورين
من الصخر ومن الذهب مع الفضة خلقها في الارض هوان
الذهب والفضة يذوبان في النار فلم يكونا كالترب
الصخر فانها لا تذوب وكانت كالترب والذهب والفضة
فتحقق عليها غبار يجوز التيمم بها كالترب ولان الذهب
والفضة ونحوها لا يتأثر لانه لفظ الصفيق الذي هو
وحده الارض فلقبها لا يطلق عليها اسم الارض بخلاف
الصخر فحق من خلقت لا يجلس على الارض فجلس على حفرة
يحتسب ولو جلس على حفرة او غيرها لا يحتسب الارض التيمم
بالاجرة فحدثنا اي حنيفة يجوز مطلقا سواء وق او لم يذوق
لانه من اجزاء الارض وعند محمد يجوز التيمم به ان كان سد
وقا والاداه وهذا على الرأية المشهورة عند عدم جواز

التيمم

وقام في خان الجواز نظر الماصلة والتبعية بفتح السين مع
كسر الياء وسكونها وهي ارض ذات ثمرات يكثر في الممر فان
غلب عليها القرب جاز كما لم يلج في خلافه لا يرفع وذكر
الكما جاز في غيره يجوز التيمم باليمنى بناء على الغالب وهو
شبهة القرب مسافر أصابه مطر فاجتنب ثوبه وسريره ولم
يجد ثوبا جازا فاستعمله ولا حجر ولا ماء يتوضأ به فاستعمل
ثوبه او يد نرا وغير ذلك بالطين ويجففه ويذكره بعد
الطهارة وتيمم به وقد كان بعض المحققين يستحب مع
القرب الظاهرة ضرورة اذا خرج المسلم ولا يجوز التيمم
بالطين لانه الغالب على الماء وفيه تسوية الوجه قال شمس
الائمة للملوك لا يستعمل بالطين اى لا ينبغي ان يفعل ان فعل
يجوز وهو الظاهر لخصوص المقصود وفيه خلاف لا يجوز
واذا خاف ذهاب الوقت تيمم به خلافا له كذا يجوز التيمم
بالطين واللقى والكثير من الجباب والصقارة وهو الطين
المزج والمزج ما يعلل من السكك ريج ونحوها اذا لم تطل بالاناء
والطينان من المدر اى اللبس سواء كان على اى شكل من الاشكال

غير

غيره او لم يكن عند البعض واحد الكرايين عن غير
كما في الجواز لا يجوز التيمم بالطين المطلق بالاناء
بما لا يبرأ من القرب وهو الرصاص المذاب في القرب وغير
جس الارض ثم يطهر القضاة ونحوها على السواء فانها كلها
حلال بالاناء لا يجوز التيمم بالطين سلبا به جاز الا اذا
كان على غير القضاة المطلق غير اناءه يجوز كما في النقطة
ونحوها على القضاة المتقدم ولو تيمم بالطين في القضاة
وان كانا متخذا من القرب لكانت غير صحيحة في رداء
وبما كان في القرب ونحوها مما يجعل من الطين اذ لا يتخذ
منه البرق جازا التيمم به وان لم يكن على غير رداء وان كان
غيره في رداءه فهو المطلق بالاناء وان تيمم بالتراب لا يجوز
وان اعتدل الزمان بالقرب ان كانا القرب غالبا يجوز
وان كانا الزمانا غالبا لا يجوز لانه الحكم للغالب وان كانت
الارض في كل مكان كثيفة او رقيقة ثبتت بالثمن او غيرها
وقد روي باعتبار الغالب وذهب الشرح الى القول بالتراب
جازت الصلوة على ما الحكم بطهارة رداءه ولا يجوز التيمم بها في غير

الردية لعدم ظهور تيممها وتحققه في الشرح وروى عن
اصحابنا انه يجوز ان يركب ويؤتي ثأرة وله ابر كاس
واذا تيمم الرجل من موضع فتيتم في موضع ذلك الموضع بعينه ايضا
جاز لما في المستعمل ما في يد يده بعد السجدة وغيره والتيمم
في الجنازة والحدث والميت والحيض والنكاح سواء اى سعة
التيمم من عليه النفس لمن عليه الوضوء والوضوء وهو الغرضان
لجميع الموضوح وهذا باجماع الامة ولو سقى بالتيمم ثم وجد
الماء في الوقت لا يمسد لانه رداءها بالقدرة الكافية له عند
انقضاء سببها والرجل الصحيح في المصير تيمم بصلوة الجنازة
اذا خاف الموت بسبب الوضوء عند خافا للشقاق
الا لو لم يمتقل فلما يخاف الموت والاحتاجة الى الاستئذان
بعد تقديره بخوف الموت لانه لو لم يذكر في الكتاب يجوز
للوفا ان يستعمل رجا وغيره وذلك سواء على ما حققناه
في الشرح وذكرنا في الحديث المتفق على ان من شرب بالوضوء في
صلوة العيد تيمم به في قول ابي حنيفة وقال لا يجوز له
التيمم لانه من الموت اذا لم يمتدح كانه خلف للمام وان

فرغ

فرغ المام وله الموت باق لانه يؤخر اذ وحام فيغلب
اعتراه عارض يفسد صلوة تيمم بالمتوضئ لانه لو شرب
بالتيمم فحدث بجواز له البناء بالتيمم اتفاقا والخلاف
انما هو فيما انا شاك في الادراك وعدمه حتى لو كان يغلب
على فله عدم عروض المنسلا لا يمتدح اجماعا وكذا اذا خاف
خروج الوقت اى وقت صلوة العيد تيمم به حتى بانقضاء
لانه ما يطل بخروج الوقت ولا يقضى به بخلاف غيرها ولو
خروج الوقت بسبب الوضوء وسائر الصلوة اى ساعدا
صلوة العيد والحنافة لا يمتدح عند نابل يتوضأ ويقضى
ما فات من خروج الوقت وقال زفر تيمم ولا يغتسل الصلوة
قال الزهري وقد قال مشايخنا انه اقتصر الوقت حتى تيمم
ويصل في الوقت ولا يتوضأ ويقضى بعد خروج الوقت فيعتبر
الوقت وذكر عن الحلواني انه المسافر اذا لم يجد مكانا طاهرا
بان على الارض نجاسات وابتأت بالمطر واختلطت فان قدر
على ان يشرب حتى يجد مكانا طاهرا قبل خروج الوقت فضل
والا يمسك بالامعاء ولا يعيد فقد اعتبر الحلواني في خروج الوقت

لجواز الالباهه فاعتبار في جواز التيمم اولى حيث قلنا اعتبارا
ان يصلي بالتيمم في الوقت ثم يعيد ليخرج عن الوجوب
ببقائه وكذا لو خاف فوت الجمعة لا يتيمم بل يتوضأ ويصلي
الظهر ان لم يكن له اسام لانه فوتها الخلق وهو الظاهر
بخلاف العبد ولو تيمم من الصفح او من دخول المسجد
وجوب الماء والقدرة على استعماله فذلك التيمم ليس بشي معتبر
في الشرع بل هو عدم لانه التيمم اقل يجوز ويعتبر عند الجرح
من استعمال الماء حقيقة او حكا كخوف الغوث لا الخلق
ومثل الصفح ودخول المسجد ليس عبارة بخلاف قولها
فروع لو تيمم بماء وصلى ثم حضرت اخرى قبل ان يقدر
على الرجوع وهو يخاف فقهها لا يلزم اعادة التيمم ولا يلزم
اعادة التيمم خلافا للظاهر للمسافر بطا جارية يوفي بجوز له
ان يطا جارية وكذا في رواية علمي ولو علم بعدم الماء
ويجوز له التيمم لانه الظاهر عند عدم الماء فكما يجوز له
ان يسافر سبب الخوف من التيمم وكذا سبب الجنابة
اذها كونه في موضع جواز الفسوخ وارتفاعها بالتيمم عند عدم

الماء وينقض التيمم في بعض الموضوعين في سائر
ما ينقض الوضوء وان شاء الله تعالى وينقض التيمم
ايضا وروى في الكافي لعلها ان قدر على استعماله
رؤيته وانما قيل بالكتابة لعلها ان لا يكون حلالا
تيمم ثم وجدها لا يكون لفصله او للحديث اذا تيمم غفر
وجدها غير كاف لوضوئه لا ينقض تيممه ولو كان معه ذلك
قبل التيمم جازا له التيمم بدون استعماله اذا لم يقوله
تيمم فلم يجدوا ان كافي الله انتم لانه هو المعتبر
ولا فاقرة في استعماله لا يحصل به التيمم بل هو انما
كافه اذا اظها ثم لا يخفى وان راى في حال الفسوخ قد
لانتفاضه وانما قبل تمام صلواته وان راى لمصلح بالتيمم
سواء لمسا او غيره التيمم وقدر على استعماله فسد صلواته
عند ابي حنيفة في هذه الرواية في سفره لمصلحة جوده والحكم في
ان تلك الفسوخ لا يلزم التيمم ولا يصح له ان يحصل
المجموع بين التيمم والتوضوء في تلك الفسوخ فانه يمنع بين
الوضوء بالتيمم ولا يلزم بين التيمم التيمم ان يكون في صلواته

ولكان مشرقين بان يصليها باحدهما وحده ثم بالآخرى
ففي المسئلة المذكورة في صلواته ثم تيمم بالتيمم ويصليها
واما بعد التيمم فالدور قول ابي حنيفة ان عنده يلزم التوضوء
دونه التيمم عند هذه المسئلة كقولهم في موضعين ثم يتناوب
ويصليها عند ذلك في وقت ولا يعيد لانه في هذا التيمم لا يجوز
التوضوء به ويصح ولو لم يصر بالتيمم سرياً فظن ان ماء
شئ نحو صدقت صلواته سواء جاز موضع سجوده او لا
لانه قصد القطع بشي ويحل له القطع ان قلبه على فساد
سأ وان شئت ان ماء وسرياً فاستوى الظن ان في مكان
الفسوخ فانه لا يقطع بل يبقى على صلواته اي لا يقطع قطعه
بالفسوخ فان فرغ منها ان كان الذي راى ما يتوضأ ويتيمم
الفسوخ اي يصليها والا فانه وكذا في الاعادة لو لم يكن
الماء سرياً ثم تبين انه سرياً والاصل ان الباقي لا يزول بالفسوخ
وانه لا يعتبر بالفسوخ خطا في المسافر اذ امر بماء متوضوء
في جلب اي سرياً الذي راى الفسوخ لا ينقض تيممه لان الطاهر
لم يوضع للوضوء الا ان كان الماء كثير لم يفسد ان يشرط على من وضع

10

التي لا يذوقها المأمور المأخوذ بالحرف فانه يزول بالتمسك
بشيء آخر قسما وتخشى من جود فعل عند اجابة حقيقة واليها
خلافتهم فاعند عليها رتبة التيمم ضعيفة فليدبر بها
القول عليها وعند هاهو عند عدم القدرة على التيمم
المأكل او منوع عنها فلا تكون عليها رتبة اضعف وذكرنا
هذه لطائف القاعدة اذ اقمها في غير عند هاهو رتبة
تجدد الجوارح لا صلوة القائمة اقول ولها مائة آخر
صلون صلىها النبي صلى الله عليه وسلم عليها عدا
القبابة خلفه قائموا واتاها بسبع على الخنجر وعلى الخيرة
فانه يؤمن الفاسقين يجوز ان اتفاق الجميع على ذلك وذكر
المصنف وهو شرح على المنظومة ونحوه الا يجازي في غيرهما
الافصح امانة صاحب الجرح السائل وكذا حاشا في احكام الاعتقاد
للاختصاص ذل لا يفي امانة الماني وهو انهم لا يحسن تروا سا
تجوز به الصلوة للقرار الذي يحسن ذلك والقرار للقبول
الواضع صاحب الفذر والاماني هو من جعل الحرام حراما
وجوز الحرام لم يجز وانما ذكر هذه المسائل لست اعادها عليها

وَيَقْبِضُ الصَّبْرَ
وَمَا

وما إلى ذلك وهو ما يتبع من العصر المشرق قبل ما لم يصحح
 بهم وهذا إذا كان غثا ناعا إذا كان رقيقا على أصل ما لا يخفى
 القضاة بالآلة بمنزلة ما لا يفرق بين ماء الزعفران والماء
 البياض فلو لم يخلطوا لكانت سبعة وضع عن الرقة وما
 يستخرج منه رطب كما يستخرج من الورد وكذا البحر والطحان
 بما الورق وما من أدهار وكذا الحبل والعصير وما السب
 وغير ذلك كالآلة في عشرين إلى المائة الفيلة الحقيقية عن
 الثوب واليد بل المائية وبكل ما يطهر كيمي إذا تهيأ
 وهو ما ينص به المصنف حتى تروى جميع أجزائه وبما حواف
 واحدة من غير الخل والسير فيقول كالقنبر في غط فاذا نزل
 الحامسة لثانية وسبعة لا يخرج من العصر واليد ثالثة أقاليم كالما
 للثمن والعصير وما ذكر من الماء القدر خران ينص بالعصر
 كماء الشب والشمس والأدهار بخلاف سابعة وسبعة من الربي
 وضوءة بالتم غلط استند وسوء فيكون في الأرض المين
 أو غلط وهو ما في غلط اختص به أو غلط في الأصل
 والذهب وعن من الرطب والتمس وبالهاتس في الرطب

طی زیتون و صندل
و غیره بنقد هارده

مفتی محمد رفیع

نصفه الماء الكثرة يجري من الخريف والخريف والاولى تفيض والاولى
 لكي يكون ذلك فهو طاهر اعتبارا للغالب واما سال المفسر السبق
 او ما السبق وان كانا لظن بالما الذي يستمر من قطع يد فمهم
 سواء كانت بجملة اكثر القطع والاولى لا تستحق حياطة القطع
 لا احتمال ان من النازل قبل ان يغيب السطح وان انقطع المطر
 وبعد ذلك سال من السبق ان كانت غير جميع السطح او على
 اكثره بجملة فهو في ذلك الشاغل من السبق يحسن للمعلم بانه
 نزل بعد ما حياطة السطح وليس ياتي عليه مع ان غالبه من السبق
 وحكمه للغالب والنفوذ له حكم الاكثر لانه مستند لما تقدم
 وان كان الماء الجارح يجري من غير ما كان حقيقا ينبغي ان يتوقف
 المتوقف على الوقوع اي ما تعلق حتى يزعمه الماء المستقر قال
 بعضهم يجعل المتوقف عليه الاصل الماء يعني مور وانه اي طلبة
 التوقيف منها ليكون من فوق مكان سقي الماء المستقر
 وان استمر الماء الجارح من فوق وبقى مبراة اسفل المكان الذي
 سقوه كان جارا كما كان يجوز ان يكون به كسائر المياه الجارية
 وانما استمر جريان الماء اي كون جارا في الحكم فقلل بعضهم ان ذهب

يشي

يشي او من في جدار يجر الزيادة به وقيل ما بعد الناس جارا
 وقال بعضهم ان كانه بحيث لا يرفع يخطئ اي يتكشف ما تحته
 ويتقطع الجريان فليس جارا حكما وان كان تجلده فهو جارا
 والا لا يشترط الشاغل والظاهر في التقى ان كان بطن التهر جاسا
 وجري الماء عليه وان كان الماء شامرا بحيث لا يرفع ما تحته لا يتجسر
 وان كان ان ولو كان جميع التهر جاسا ويفهم منه انه اذا كان قليلا
 روى ما تحته فيجب وان كان الماء في مكان الكلام في الموضع الجارية وكما
 في التهر ماء ركك ففتحت ذلك الماء الركك ونزل من اعلاه فاحاط
 التهر ماء طاهر واجراه اي اجراه الماء الظاهر الماء الركك المتجسر
 ونسبوا فانه اي الركك يطير بغيره للماء الجارح عليه ولو تضافا
 منه جازا في الممر الى ان يتجسرت اشر من الاوصاف الشائعة كما هو
 حكم الجارح في ان الحكم الجارح والماء الركك لا يسل الماء
 عند نفاذ الركك الى الركك ان كان غير متجسرا في موضع التوقف
 فيه وان لم يظهر فيه اشره اخطا في ذلك مطلقا سواء كان قتلين
 اولا وللشافعي واحدة القلتين فافقه والاشعري فترناه في التهر
 وانما الحوض ان كان عشرة عشر او طول عشرة اذرع وعرضه

لا يكون جارا
 قد بين ان يكون جارا
 اى يتجسر ان لم يظهر
 اخرها

كذلك فيكون وجه الماء سائلا فخرج وجوبه ان كان
 مرتبكا وان كان مدورا لا يصبغ الا جارية ستة وثلاثون
 وانما حقه فالتحريم لا يتجسر اي لا تتكشف ارضه بالعرف
 وقيل ان لا يتجسر الا في الارض وقيل قدر اربع اصابع
 مقبوضة والمرة بالزراع ذراع النكر باس وهو سبع قبضات فقط
 وقيل مع اصبع قائمة القبضة الاخيرة وقيل في كل قبضة وقيل
 يعتبر في كل زمان ومكان ذراعهم وفيه غلظ بيضاء في الشرة وان
 كان الحوض بالقبضة المذكورة فهو كبير لا يتجسر بوقوع الجارية
 اذا لم يرها اشر اذا كانت الجارية مرتبة هكذا وقع في شغل الحوض
 والقول ان كان الجارية غير مرتبة فكان المظفر يقطر
 من الكايب وشاعت بها النسخة وقال بعضهم وهو بعض شايخ
 العراق قال في غير المرتبة يتجسر ما حوله الجارية مقدار حوض صغير
 كما في المرتبة اذا قرع بغيرها الا في الدور والنجاسة ليست لذلك والحوض
 الصغير حوض خمس فساد ونها وبعض شايخ يجازي في تسموه
 فيه وجعله كالجارية لعموم البلوى وقرقوباء المرتبة بقاؤها
 متيقن بخلاف غير المرتبة لا يحتاج الى انتقالها فلا يتجسر من الماء

شع

فيما بالثقات ويتبين على هذا ان غير الوقوع الحوض في موضع
 الوقوع او عدله اذا غلب المتوض من حوضه في حوض كبير وهو
 الحوض في الشرفا بعد فستطرح على الماء في الماء فرفع الماء
 ثانيا من موضع الوقوع قبل التضييق هل يجوز ان لا يكون
 حلقا قول اي يوسعا بجملة لا عند التضييق قبل ان يصير الماء
 المستعمل في سائر الماء فيصير متلويا وشايخ يجازي كما لو
 يجوز لعموم السلف لكثرة وقوع مثله لاكثر الناس وعلى هذا
 لحكم القياس اي فيس مسا اذا كان الرجل صفوة يتوسع
 من حوض كبير جاز على قول شايخ يجازي على العمل في حكمه
 الشافعي ان من اعتدل من حوض كبير قبله حوضا ان يتوضا من
 ذلك المكان بناء على ان الحوض الكبير بمنزلة الماء الجارح
 في استعمال الماء المستعمل فيه بجملة الاختلاف او لوصول يتوضا
 او يقتصر في الحوض الكبير في حاجته لليقظة ولا يسل فيه اي الجواز
 مع العزم من سكاين الجارية وعدم بلوان ما تقدم من انهما ان
 كانت مرتبة لا يجوز ان يتوضا الا بغيره كما يشاهد حوض صغير
 واذا لم يكن الجارية مرتبة يجوز مطلقا على اختياره على جازي

وقال غيره لا يظهر ما يخرج مثل ما كان في حرة واحدة وقال ابو
جعفر الهندواني يظهر بخروج الدخول من جانب والخرج من جانب
وان لم يخرج مثل ما كان في الحوض وهو قول ابو جعفر احتسب
الصدر في الحقيقة لا في تصوير جاريه او كجاريه لا يتغير ما يتغير
بالتغير من صغر مدخل في الماء من جانب ويخرج من جانب
او قوسا في انسان ووقعت غسالة فيه ان كان في الحوض اربع
او اربع فما دونه يجوز الرضوخ لانه انظر ان الماء المستعمل
لا يستقر في شل بل يدور حوله ثم يخرج فيكون كالجاريه
وان كان الحوض اكبر من ذلك اي من اربع في اربع لا يتغير
لانه الماء المستعمل يستقر فيه فلا يكون كالجاريه فيكثر
المسماه فلا يتغير لانه يتوضأ في موضع الدخول وفي
موضع الخروج لانه جاري وكذا عموما الماء ان كان وسعها
محسسا فيجنس وكان الماء يخرج منها اي من يتوضأ ان
كان يخرج الماء حركة ظاهرة من جانب اي جانب البويع
اليمين احتسب وهذا الماء يستعمل بالمركبة في الحوض
في صفح العين يجوز الرضوخ فيها لانه انظر ان الماء

المستعمل

المستعمل لا يستقر لانه قد يخرج الماء في حوضين واليمين واليسار
يكون للماء هذه الصفه ولا يتغير الرضوخ فيها وقد اختلف في الاسم
فمن الذين في هذه الصورة التي قبلها الاستحسان في هذه الصورة في الحوض
انما الاعتناء على المعنى فيضطر فيه ان يخرج الماء المستعمل اي ان علم
خروجه من ساعته كغيره اي كغيره الماء وقوله يجوز الرضوخ
في الحوض واليمين واليسار لم يلزم خروج الماء المستعمل فلا يجوز
التوضؤ ويجوز بالشاي اذا كان في ثوبا جفيفا خارجا على العضو
يجوز لانه ماء مطبق ولا يستعمل في قدر على استعمال ذلك والا
وان لم يكن ثوبا ولا ثوبا على العضو عند ذلك يتم ولا يجوز
امران على العضو من غير ثوبا لانه ليس بماء وحكمه كغيره
والجهد في الحكم الخارج حوض صغير كوني اي حوض داخل من يهرق
واحد الماء من الحوض في حوضا ذلك الحوض وغيره من ذلك
الضرب جاز وضوء لانه قوسا من مياه جارية وان اجتمع ذلك الماء
الذي جاز في موضع وكوي رجس اي من ذلك الحوض نهر فادري
الماء فيه قوسا منه ثم نزع جاز وضوء الكل ان كان بين الكائين
مسافة وان قلت اي ولو كانت المسافة قليلة ذكر في الحقيقة

وليس عليه حكمة حقيقة يتجسس بالحوض عند اي حيفة
على روية كون الماء المستعمل نجسا لان ماء الحوض صار مستقلا
بزوال الخرج عن يده وعند هذه المياه طاهر ولا يظهر ان له
جسم مستقلا عند هذه المدفوعة القسوة في ادخال الجنب للحدث
يدور لانه لا اختلاف في الكون لا يفسد بالماء مستقلا للضرورة
ولا يذركه مطلقا وهو لا يتنجس ولو استلحقه الماء والقياس اليهم الى
الماء لا يتنجس اذا لم يكن عليه جسم حركي حقيقة هذا القياس
سقط لا يتم ليس عليه حدث وانما الكفار في عدم حدث
يزول باهتقال فلا ينافي بين الكافر والمسلم في وقت قد حقا
في الشربة ولو دخل العتيق يرون ان الله ان علم ترميها طاهرة بان كان
معدى يرضيه جاز التوضؤ بذلك الماء وان علم ان فيها نجاسة
لم يجوز ان حصل القليل لا يتوضأ به نجسا انما لا يجوز التوضؤ والا
حتياط ولو قوسا به جاز لانه لا يتنجس بالشربة حوض الحمام
لطلب القصة اي بلائقة وقع الحدث وليس عليه حكمة حقيقة
يتجسس بالحوض عند حيفة عذرا في تركه المستعمل نجسا
لان ماء الحوض صار مستقلا بزوال الحدث عن يده وهذا هو

ومقدار تلك المسافة لا يسقط الماء المستعمل ان سقط في الماء
الا في موضع طهارة والتوضؤ للمعلق عن اي يوسف ماء الحمام
يشترط في الماء الجاري عدم تجسسه بالنجاسة لا يظهر اثرها
حتى اذا دخل جاريه وفيه قسوة لا يتجسس به خلافا لمتألف
للتأخر في بيان هذا القول قال بعضهم من اي جاز في يوسف
هذا القول حاله مخصوص وهو ان ذلك الحالة المتأخر باعتبار
المعلق الى الحمال ما اذا كان الماء يجري من الانبوب الى حوض الحمام
والناس يقتضون منه قسوة متدركا كغيره اي متلاحقا
بالحوض بعضه بعضا وهذا هو اختبار في الفتاوى حتى لو
كان الماء ساكنا او كانا يفسدون ولا يخرج من الانبوب ماء
يتجسس بالحوض وعليه الاعتقاد ومنهم اي من الشايع من
قال هو ان ماء الحمام عند اي عند اي يوسف يتغير لانه الماء
على كل حال سواء تدارك الاختلاف مع دخول الماء من الانبوب او لا
من الانبوب اولا لاجل الضرورة لا يبرأ ان الحوض من الكبر في الماء
الجاري على كل حال لا يبرأ الضرورة وفيه نظر في تركه ولو دخل اليه
او الحدث يرون في حوض الحمام لطلب القصة اي بلائقة وقع الحدث

وليس

ظاهر يظهر لانه لم يصر سقلا عندهما المذكورة الفتاوى
ان ادخل الجلب او المحدث يد في الماء لانه غشاق اول وضع
الكون لا يضر من الماء مستوعلا للمضرة ولم يذكر في الفتاوى
الاصح ولو دخل الكفار والنجس الى الماء لا يتنجس اذ لم
يكن على ايديهم نجاسة حقيقة هذه النجاسة لم يمتد اليهم ليس عليهم
حدث وانما الكفار رفق اليهم حدث ينزل بالحدث فلا فرق وقد
حققناه في مخرج ولو ادخل البقي يد في الماء ان علم ان الماء طاهر
بان كان معه من ينجس جازا التوضوء بذلك الماء وان علم ان فيه
نجاسة لم يجز وان حصل النجس لا يتنجس به سقلا انا لا يجل
النجس والنجس ما ولو رقت به جاز لا يتنجس بالقلنج حوض
لحما ان يتنجس بطهر الاخر من غلبه كان في حيزه وحده وتقدم
الكلام في خلو وهو للوضوء القديم رانه المختار ان يظهر بغير ما
يدخل الماء من الايدي ويغسل من الطهر لانه حصار جازا ولو ادخل
التوضوء لرسوخ الماء وبنية المسح اذ دخل خفية في بنية يجر
المسح بالانقاص والمشي من غير راحة لا يجوز وكفى باليد الماء
مستوعلا عند اي يد في خلافه فغيره حقيقة التوضوء

ان لا فرق بين الكافر
والمسلم في
الوضوء

فصل

فصل في المسح على الطين عليه ما حاشه بالسند اي بالآثار الواردة عن النبي
صلى الله عليه وسلم في المسح على الطين لا بالقرآن من كل حدث موجب للوضوء
الاختلاف في الحدث موجب للوضوء كما سيأتي ان شاء الله تعالى
اذ ليس بهما على طهارة كما سلكه اعداءنا احدث وقد بسطهما
على طهارة كما سلكه فاشركا في طهارة كما سلكه وقت الحدث
لا وقت التمسك حتى لو غسل بجليه وليس الطين ثم اكل الطهارة
ثم احدث جازا لم المسح عليه من الوجود الكمال عند الحدث
وان كان على المسح ميقما مسحوحا وليس له وان كان ساقرا مسحوحا
خفية يامر وليا ليعا القول على من قال الله عز وجل من لم يجد ماء فليمسح
عليه ستم خفية يامر وليا ليعا المسح افر يوما وليس له المقيم
واحد لهما اي اول المدة المذكورة للمقيم والمسافر عقيب
الحدث لانه قبل ذلك مطلق طهارة الفصل ولا يغير لائتداء
المدة وقت الطهارة ولا وقت التمسك حتى لو غسل بجليه
وليس خفية لا وقت الظهور ثم لم يحدث الا وقت الغفران
المدة من وقت لاس وقت التمسك واما وقت الظهور فغيره
المسح ان كان يقيم المدة وقت العصر في اليوم الثاني وان كان

مت وادى حب وصر الى الجا

سافر اقل وقت العصر اليوم الرابع ولو غسل بجليه خفية قبل
اكمال الوضوء ثم اكل الطهارة قبل الاغتسال جازا للمسح عليه طهارة
لما تقدمت في الشرع كون الطهارة كالمسح وقت الحدث عند انقضاء
فاذا التزم عند كون ساقلا وقت التمسك والناظر في خلافه المبيح
على هذا فيما اذا توشى امره بانما غسل احدى جليته او دخلها في الخلق
في غسل الاخرى ثم غسل الاخرى او دخلها في الخلق فانه لا يجوز المسح
عنده ويجوز عندنا لانه عندنا يكتفي بالكون في الخلق ليس على
طهارة كما سلكه عندنا في الحدث بخلاف ما ان كان مسكوبا على ارض
ناقصة عند الحدث حيث لا يجوز المسح عند اختلاف لزوم الطهارة
التامة هي طهارة صحتها عندنا وكذا طهارة التيمم حتى ان
المسحاضة وهي المرأة التي ترى الدم من قبلها دون ثلثة يامر او
فوق عشر ايام في الطين او فوق اربعين في القناس او في حائل ومن
وجد تاحا كحشب سلس البول او انفلات النجس او استطال الطين
او رعا في الماء او المبرم في الماء لا يركض اذا توضأت ولبت الملق
قبل ان يظهر منها شيء من دم النجاسة مسحوحا لا يركض
على طهارة كاملة ولو لبست طهارة العذر اي بعد ما ظهر بها شيء

مسح

تيمم في الوقت فقط اي احدث بعد التمسك بعد ثلثة يامر بها
عنده ناعند في تمام المدة وتحقيق الدين من الطرفين
في التيمم ولا يجوز المسح لمن وجب عليه الغسل كما توشى في المسح
خفية ثم اجنب فانه لا يجوز له ان يغسل سائر بدنه ومسح خفية
وكذا لو اذن المسافر قوتشا او لبس خفية ثم اجنب وعندنا ما يكفي
لوضوءه فانه يقيم في حيزه فان احدث بعد ذلك وعندنا ذلك الماء
قوتشا وغسل بجليه ولا يجوز المسح لانه لئلا يمانية هلست القدم
رجل احتلم وتيمم عند الماء فاحدث بعد ذلك ثم وجد ماء قد
ما يتوشى به فانه يتوضا به ولا يصح عليه خفية لانه وجب عليه
الغسل والرجل والماء فيه اي في مسح الخلق سواء لاد لاد لم
تختص والاشياء ما عداها لاجل الاحكام ما لم يخصص
والمسح اذ هو على ظاهرهما اي على ظاهرهما او باطنهما اي على ظاهرهما
لما روي عن علي بن ابي طالب قال لو كاه الذين بالرى لكان
مسح باطن الخفاف اولى من ظاهره ولكن نأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم مسح على ظاهره خفية دون باطنهما ورواية لكان مسح
الخطن اولى من اعلاه **مسح** ان يكون خطوطا بالاصابع

لما روي عن محمد بن الخطاب رضي الله عنه انه سمع عن ابي حنيفة
 عن روي ان ابا حنيفة عليه السلام قال لو وضع الكف و
 مدتها او وضع الاصابع مع الكف و مدتها فكلها احسن
 والاحسن ان يضع جميع اليد في الطهارة وغيره مما يتحجب
 ان يبدا من قبل الاصابع ويمد الى الساق اعتبارا بالفضل
 فانه المستحب فيه ذلك يستحب ايضا ان يكون مرة واحدة وفيه
 ذلك المسح مقدرا ثلث اصابع طولها او عرضها من اصابع
 اليد كما قال ابو بكر الرازي هو المختار كما قال الكشي انه
 لا يعتبر اصابع الرجل ولو وضع يديه من قبل الساق ومدتها
 الى راس الاصابع جاز لخصوص الفرض وذكر الوسخ عليها
 عرضا جاز ايضا وكان لا مسح يثبت اصابع موضوعة وضعا
 غير مدودة يجوز ايضا لما قلناه لكنه يكون مخالفا للسننة
 في جميع ذلك ولو مسح باصبع واحد لم ينجس رداءه ولا
 في كل مرتبة في مسح السوء ان يضع يديه في اصابع يديه
 تطهره من خبثها ولا يكتفي بغيرها الى الساق ويضع كفيه
 مع الاصابع ويدهما على راسه وهو حسن والا اول السنة لو مسح

بلاسي

بلاسي الاصابع واداءه الى الاصابع وان كان لا يجزئ المسح
 الى ان يكون الماء شفا طرا فان البسطة تقضي شفا بجزء الاصابع
 واما الحقل الملبس الثاني عشر في الايدي في السنة جواز
 مسحها باليد المفروض بالنقص فلا يقاس عليها الارض وكذا المسح
 باصبعين لا يجوز الا ان يكون الا بهما والتمسك بهما
 ان يمسح بيدهما الكف فان المتواتر في الوسخ على يدين
 خفيه او من قبل العقبين او جاز يديه من جانب الرجلين
 لا يجوز مسحهما لانه لم يمسح على رجل المسح وهو على الخف
 لانه المعتبر بالخصوص وركز في الحيط لو توضع اصابعه ببسطة
 بالكلية على يديه على كفة بعد غسل اليدين يجوز
 مسحه لانه البسطة الباقية بعد غسل يديه مستحبة في السجود
 فيه ما سال على الغضو وانفصل عنه ولو مسح راسه ثم مسح
 خفيه ببسطة بقيت بعد المسح لا يجوز ذلك هذه البسطة مستحبة
 المستحبة فيه ما اصاب الممسوح ولو توضع اصابعه في يديه
 ولكن خاض في الماء لا ينسب اليه المسح ولا يغسل احدى يديه
 او كثرها او وضع في الخشيش غسل باليد على اليد بالمطر

يجوز ذلك لانه من الممسوح ولو كان الخشيش مثله
 لا يغسل فليس له ان يمسح المسح لانه من يديه رداءه ولا مسح
 ان يمسح لانه من يديه رداءه ولا مسح ان يمسح لانه من يديه رداءه ولا مسح
 المسح من يديه رداءه ولا مسح ان يمسح لانه من يديه رداءه ولا مسح
 كذا قال في النية عند غسل اليدين والمسح وفي بعض الرواية
 النارية لا يجوز يده في النية عند غسل اليدين والمسح وفي بعض الرواية
 يغسل عن الغسل فاحسن الى النية كالنيت وهذا من صحيح
 مذهب علي بن ابي طالب وبنو ابي عبد الله وهو عظيم فبما
 فو قبل تمام يومه وليمة مسح تمام نية ايامه وليما احدا
 خلافا للشافعي لانه المعتبر بالوقت وهو فيه شافعي
 ابتدا المسح وهو من غير ان يمسح ان كان قد مسح يوما
 وليمة او اكثر لم يمسح عليها او غسل عليها لانه ما رخصه
 من البقاء في فليامسح غرض المدة المقيمة واد كان مسح
 غسل من يومه وليمة اعتد مسح يومه وليمة لانه ما رخصه
 ومن ليس له يوم في فوق الخف قبل ان يمسح على الخف مسح
 عليه ليس يوم في ما ليس له في الخف وكذا في رداءه ولو كان في الخف

دس

ومن الكس من غيرهما فان كان من الكس لا يجوز للمسح
 عليه بالاشفاق الى ان علم انه البسطة فقدت الى الخف مقدرا
 والفرق ان كان يحمل الجمل واستمر الاصابه والكس من فيجوز
 المسح على راسه او في الخف كالنيت من الادم والفرق
 وكذا الخف فوق الخف وهو بدل من الرجل لانه الخف فلو لمسه
 او لمس الخف فوق جواربه ينجس من كس من او غيره جاز للمسح
 عليه كما افاده المولى في شرحه في ذكره وصاحب التفسير ولما
 ولا اعتبار بما نقله ابن فرشتة في شرحه على فتاوى الفتا
 زى من عدم الجواز لانه الشافعي رجل يجوز له لا يجوز له
 فبما يخالف الاصول فانه اتصال الملبوس من الخف وعشرين
 كما ان ليس شرط ان لو كان شرط الجواز للمسح على الجوارب
 وتماه البسطة في الشرح فان لم يمسح بعد لبس الخف قبل ان يمسح
 مسح على الخفين او لم يمسح ثم لبس الملبوس لم يمسح على الجوارب
 لانه شرط جواز مسح عليها ان يلبس قبل الحدث كما في الخفين
 ولو فرغ من لبس الملبوس قبل ان يمسح عليها او فرغ من لبسها بالاعتد
 قبل ان يمسح الاخر فيمسح على خفيه وان شاء اعاد المسح

على الاخرى وعلى الخلق الذي لم يخرج من موقد ولا يجوز ان يتغير على
محل من وجع من غير عادة المسح على غير المنزوع ولا يجوز المسح
على الجوفى المحرق وان كان في ولو كان خفاه غير شرب
قياسا على الطرفين وكذا لا يجوز المسح على خفيه حتى يمس
شيئا من اى يظهر منه من الطرف مقدرا ذلك اصابع طولها وعرضا
من اصابع الوصل وفي رواية للمسح من اصابع اليد الى اقل غلافها
وهو الاصح والمعتبر اصفر الاصابع اذا لم يكن الفرق عند الاصابع
وان كان عند الاصابع يعتبر ظهور الثلث التي عند الطرف فان كان
الفرق في الثلث اقل من ذلك جاز المسح عليه خلافا لغيره في باقي
الاصابع فيقول مع الطرح ومادة ثلث اصابع قليل لا في
الاصابع كلها اصل الثلث اكثرها وان كان الفرق في حلقه والى
حيث قدر السبعين في موضع من موضعين وفي الطرف الاخر
قد روي اصبعين كذلك جاز المسح لانه المانع كونه قد روي
اصابع الثلث في حلق واحد فلا يجمع لكونه في حلقين مختلفين
سالموكان قد روي في الاخرى حيث يجمع ويمنع جواز التصدق
وكذا لو اختلف ثلث كل عضو عن ثلث كل منعه او روي يجمع

ويمنع

ويمنع والفرق المذكورة الشبهة وان كان الفرق قد روي مع الفرق
قد روي اصبعين في واحد يجمع في الحكم بالممانعة فلا يجوز المسح لوجود
المانع وهو قد روي ثلث اصابع في حلق واحد ويشترط في الثلث ظهور
الاصابع بكمالها في الصحيح خلافا لما لا يلية التمسح من
اقل ظهور الاثنا عشر وحدها من اصابع ولو ظهر الاثنا عشر وهي مقدرة
ثلث اصابع من غيرها اى من غير الاثنا عشر جاز المسح لانه
الفرق اذا كان عند الاصابع فالمعتبر ظهوره بقدره في ثلث اصابع
وان كان في موضع اخر يعتبر قد روي في حلقه ولو كان طول الفرق
اكثر من قدر ثلث اصابع وانفاذا اى مقدرا روي في حلقه من
اقل من ذلك القدر لا يجمع جواز المسح لانه غير المنفصل ليس
حكم الفرق لعدم ظهور شيء منه وكذا الحكم لا يفتقر حرز اى
حرز الفرق الى انه اى الشاة لا يرفع شي من قدره يجوز المسح
لما سترت قلنا ولو كان الشاة المذكور والملاذير المقدرة المانع
يبدوها في الشاة اى حاله وضع القدم ولا يبعد وصالة الوضوء
يمنع جواز المسح لانه المانع حال المشي كذا ذكر في المحيط
ولو كان الاثر بالنكس باليمين وكذا الفرق اذا كان فوق الكعب

ليس بشرط ذكر اجزاء المسح على الكعب وفيه فتاوى في حلقه واما
يقال له بالافعال روي جاز وان كان يستمر القدم لا يري من العقب
ولا من ظهر القدم لا قدر اصبع او اصبعين جاز المسح عليه في
قولهم جميعا وكذا على الخلق الذي يقال له بالافعال روي يمشي بيده وهو
ان يكون مشوقا مشددا وفيها قول ليس كذا لا يري من كعبه و
قد روي الا مقدار اصبع او اصبعين جاز المسح وهو لم يمتنع لم يمتنع
الذي لا ساق له فاذا اراد المسح على الخلق اذا خلع خفيه فخرج
القدم من موضعه من الخلق غير ان القدم في الشاة بعد ان تقضى
مسحة اجماعا واذا خرج بعض القدم من مكانه فقد روي من
اخر حنفية انه اذا خرج اكثر العقب عن عقب الخلق انتقض المسح
لانه العقب ربع القدم ولربح حكم الكل وفي بعض الروايات
من اى خيفة اذ سار الشاة حال تعدد المشي المعتاد منه
انتقض المسح والافعال لان المعين مكان متابعة المشي وفي رواية
عنه اخرج اكثر القدم الى ساق الخلق انتقض المسح والافعال
قال في الهداية وغيره يذهبون الى ان اكثر حكم الكل وليس يمتنع
يخرج نصف القدم وفي بعض الروايات ايضا ان يقي في موضع

قر بالقدم

القدم مقدار ثلث اصابع من ظهر القدم سوى اصبعها لا
يقتضى المسح وهو اى هذا القول روي عن عقوب اخذ
بعض المشايخ وقاية الله عليه كثر المشايخ لان مقدار عرض
المسح باقى في حلق المسح وكذا في استلوا لابي عبد الله
الترغيب ان رجل مسح على خفيه ثم دخل الماء اى خاض في الماء
انما يتل جميع احدى القدمين ابتداء لا يتل انتقض مسح
والافعال وكذا لو يتل اكثر احداهما فيجب عليه ان يتل غسل
رجليه لانه يكون جامعا بين غسل المسح ورجل اخر عقيب
من عقب الخلق الا ان قدمه قد روي في قدم الخلق اى موضع
المسح لانه مسح ماله يخرج صدور قدميه عن الخلق اى
من موضع القدم الى التماسق الى الاول عند الساق من الخلق
وهذا موافق لقولهم وذكره بعض الموانع من الفقهاء
ان كان صدر القدم في موضع وكذا العقب يخرج من عقب
الخلق ويصل الى انتفض مسحة القدم الشاة وكذا الى موضعها
لا يمتنع وكذا لو كان الفرق في حلق الا روي القدم يرفع
العقب حتى يخرج الى ساق الخلق واذا وضع القدم على العقب

بالإجماع وإن كان يندفع الغسل بأبوابه الباردة ولا يغتسل بالماء الحار
وإن كان يغتسل بالماء الحار ولا يغتسل بالماء البارد واحت
الطبيب ولا يفرق في الجبرين وهذا نظري في حق السج على الجبر
أما يجوز إذا لم يقدّر على الغسل ولا على السج على القربة فغسلها
بأن كان يغتسل بالماء من الغسل ومن السج إذا كان لا يغتسل
على القربة ولكن يقدّر على السج غافل عن القربة فلا يجزئ له السج
على الجبرة ونحوها لعدم الضرورة والوجوب فلا بد من أن يتبين
صاحب الحديث أن يتبين أن يحفظ هذا القول لأن الناس فيها
خلافون أي يفتنون أنما أضرها الغسل بجبر السج على القربة
مع عدم جبر السج على غفل القربة وليس كذلك وإن ترك
السج على الجبرة وظل الأداة السج عليها لا يضره جازع عدم
حقيقة خلافها ما كان عندهما الجبر لأن الغسل هو المقدم أم
عقاب لا لا ولا للوجوب ولأن الغرضية لا للثبوت غير الوجد
وقد سبق الغسل بالإجماع أنما المصائب في سج الجبرة فشرط
عند البعض وهو رواية الحسن عن أبي حنيفة وبعض فقيهي المالكية
ظاهره أنه قالوا لا يسجد على شيء أحاديثه إلى ما صاحب الهداية

التماسه على الخلف لانه يكون جميعا بينه وبين النسخ وانه ليس عليه ما
 حاله للمسيح على الخلفه وان كان مقبولا على هذا الوجه فيكون له العقب
 او دونها او فوقها على الكعب فان قيل يرد من القلقه فترى في مثل
 التماسه القطيع والرجل الضخام وليس خلفه فله انصرف فيظهر
 ان كان الكعب في وسط القدم المقطوعه فثقل ارتكاف اصابعه او
 كتمه في موضع القدمين في اللطاف وان خلفه من ظهر القدم في القطيعه
 فثقل ارتكاف اصابعه فيكون في احدى كفتي الرجلين لانه في النسخ
 وجب انفس النسخ المقطوعه ولا يجوز النسخ على الخلف الملبوس
 عليه لانه قد صانه عن مقدار الوتره وانما وجب حثقل المقطوعه
 وجب غسل الرجلين في الشبهان في كل موضع يلبس النسخ الملبوس
 وان كان مقطوعه الاصابع من الخلف او من الجنب او كلتا الجهتين
 ويغسل خفيه على هذا في القدم فيسبح على الخلف لما وقع عليه
 على الخلف على المعسرة او على باق من هذا المقدار وان وقع
 المسيح على المقدار الذي في القدم من الخلف حال كونه لانه
 المسيح عليه مقدار وثلاث اصابع جاز للمسيح لوجود المسيح
 المقدار المذكور في هذا وان وقع المسيح مقداره وثلاث اصابع

١٥٠

[illegible]

فانخرج اليانسن فخره وجد فاقضه فبقائه وان اقصه الزمان
ثم حاد بعد خمس من الان لا يفيض وكان اذا خاض من القهر
فانقض وكذا المتصور لا يفيض ان حاد من الان بعد احواله
وكذا اذا اجتمع وان استقر في الجوف اصيل فقلته من فاض
خرج من البول وان حال انه لو كان كذلك لقله كما يخرج من مع البول
فقله كما قيل ان السجبان كان في بطنه لعلما وجب ان كان
لا يفيض الى غير ماصصل المسلول وذكر الحكم لا يفيض في
ولا يفيض في فاض من يخرج البول بخلافه لعدم المزج وان
غابت القيضة ثم اخرجها وحجبت عن بغير حال فوضها
ليخرج لا يفيض وهو وان لم يكن رطبه لا يفيض كالدرج في جوف
الغيب فالغيب وان خرج خرج من فاضه كما لا يخفى ومن
ثم خرج وان يتل اذن الرطبان القطعة وينفذ البول الى
ما لا يفيض منه وان سقطت بعد حال اخرجها وزر كانت
رطبه لا يفيض وان كانت كسيرة لا يفيض وان كانت كسيرة
القطر ما لا يفيض في الزرع وان حاد من السور من الفضل مطلقا
ان سقطت ان كان كسيرة فقتت وان كانت بانشر فلهذا وان

2

المرسفة في الوجه الداخل أو الخارج وان كانت اختفت في الفرج الخارج
 وقابل الخجل احتشاً وعرضاً ينقص وضو هو كذا من تغذ البول إلى
 خارج الحشواة ونزعة اللطيفة خارج من الفرج الداخل وهو
 المستبرأ لا ينقص إلا من الفرج الخارج بمنزلة اللطيفة فكما ينقص
 لما يخرج من قسبة الذكر لا اللطيفة وان لم يخرج من القسفة كذلك
 لما يخرج من القسفة كذلك لما يخرج من الفرج الداخل وان لم يخرج
 من الخلق وانما إذا خرجت من الفرج الداخل في وقت تغذ البول
 إلى خارجة الخارج المستبرأ تنقص في الوضوء وأور كذا وان لم يخرج إلا
 خارجة منه ينقص كما في قولنا عليه هذا الوضوء هو كذا في الخارج
 من هذا المنبسط وانما الفرج الخارج من غير السيلين في وجوب
 تنقيط الماء للبراءة ويصاحبه ناهك التقليل الذي يسير كراهة في
 كذا وكذا في الفرج المستبرأ
 اسكاد ولا كذا في القدم والوجه من الوجهين والوجهين لعموم
 الوضوء وكل وجه من وجهات تنقيطه في التبرع اما التي فانه ان كان ملأه النسي
 ان كان له من غير النسي وقيل ان النسي اسكاد لا تنقيط ينقص
 الوضوء سواء ذكر ذلك أم لا اسكاد اسكاد صفة اسكاد وادع الحسن
 نقاه الطهارة والماء من غير ما يشق في ذلك الصلوات والوضوء

من ساعدنا يكونه نفس اقبال من الحق فهو من حق
وكذلك ينطق بالحكم على الطاعة والعبادة والحق لله
أولية عذرة قال لا ينقض ذلك الطاعة في نفس وبكيفية
فلا يزال يبلغ طاعة الحق قال لا ينقض الطاعة في
نفسه وتحت سواد نور الراس او صدر من الجوف قال ابو
الاحسن من الجوف فينقض بالجنس بالجموع وفيها المخرج
لا على الخاصة كما يقصر قليل فهو غير ناقص والخاص ما
المراد به هو من قال هو ان يائس الطاعة بغيره وينقض
كذلك الخلاصة وفيه فلو كثر الفرج وان كان اساقا كان يكون
من الارواح ومن الجوف ما شاء او صلح كان ما شاء من الارواح
فينقض اتفاقا ما شاء الزمان وكان علقا انما ينقض
اتفاقا وان علقا على الزمان نقضه وكان ان كان ما شاء ان
اصغر من حيث كان كان اسف من ذلك وهو غير فلا ينقضه كذا
الحكم من غير من كان من الجوف وكان علقا انما ينقض
اتفاقا انما ينقضه انما من سواد من حقه سائر انما
ان كان سوادا فليقل من الذي ينقضه ان كان سوادا انما

توحي لا يشهد من هذا المجلس الذي سيحدث لأن الملكة
تسكن أن يكون على قلوبها الضيق كما يستحقها
يستحق من غير كبرياء والصلو في غير
الجماعة من كبرياء

[illegible]

وَقَدْ تَوَقَّعْتُ أَنَّكَ تَكُونُ كَمَا تَكُونُ
وَعَدَمُ اسْتِغْنَاءِكَ بِالنَّاسِ وَالْأَشْيَاءِ
مِنْكَ أَلَمْ تَحْقِيقْهُ الْفَقْرَ وَالْغِنَى
وَالزُّبَانَ تَعْلَمُ أَنَّكَ تَكُونُ كَمَا تَكُونُ
حَقِيقَةُ الْفَقْرِ وَغِنَاكَ اسْتِغْنَاءُكَ

6

[illegible]

Handwritten:

الذين غالباً بان كان الى البياض اقرب فلهو ومن عليه اذا كان الدم
غالباً بان كان الى الحمرة اقرب فعليه اللون الغلبته تدل سيلان
خضبه ومن عليه جلد مذكر اذا كان غلبته بان كان فيه خضبه مشددة
لا تحية يوتضه وشيخا اذا سئل عن الطهر وشيخا في الذي
اغزل عليه فلهو عليه وكذا لو زاد على الطحال ما سئل عما له ^{وعبر حاد في} فلهو
وقال بعض المشايخ في بيان عيونه اوصبه وذكر الحوشون في ان وجه
الدم في ذي الشحم الذي وضعه في الكبر ومنه ينقل اللون والافلا
وقد اعادوا في وجهه الدم اذا زده من بين الشحم فقل ان كان
موضع مضموم الى الغضن في وجهه وان لم يجمع وجهه مع الزقاق
فانه يغير الى الغالب ومن وجهه في ذي الشحم اذا زده في وجهه
ويكمل الى وجهه اذ من عيشه انما فعل مضاعف من قوله اخبرنا
لو قد حدث في اوكس الى العذر ان اخاف ان يكون عليه
من صير افكره صاحب عز الافرقة في ذي الشحم والشمس الى
ان ذكر الشيخ باعتبار الاكثر والذين بين امر غير من الواجب
على اخبره من عدة مع وجع كان من الدم اولاد ان اوتسق
الذي اوتسق من فاحات في حال السيلان صفة من هذا ما ذكره

لأن القبر للفقير والمملوك
فلم يكن شافه
او قد قدس لان الفقير
او المملوك

الحال الصالح يقال بينه وبينه
كانت نسبه لا تنقص
منه عنهما

52

مجلس شورای اسلامی

قوله لا يعبأ بآراءه الوضوء إشارة
إلى أن عبارة بعد حرفه لا تعال
تستعمل في اللفظين لأن اللفظين
للماء هو لا يعبأ بالآراء
الرفيعة لا تعال

[illegible]

النجاشه في الامور
جيش عيسى بن علي بن ابي طالب
من الملائكة فخرنا بالمناظر
فوق سر منقش على الجدار
القبيل قريش بن عبد مناف

ما في هذا من اجله
وبين ان طهره اصله
فيها الفقه الفقيه وقد
لكنه افقوا واخبرها
بمنع عن شئها
شهره

[illegible][illegible]

طاعت حكمة لا ذرية لها
 اختار الحكيم
 فكونوا على التمس
 فكم طمس
 فكم طمس
 فكم طمس

فقد تم بحمد الله تعالى و بمشيئة
الجنة و بموافقة المجلس
العلمي و بموافقة
المجلس التنفيذي

[illegible]

سندباد الفيلسوف قدس سره فی کربلا و انجلا فی کربلا

[illegible][illegible]

قالوا له انك عندنا افق
شبه بغير طاع خلافا لمتن

والأول من القول المذكور لا يمنع جواز الصلوة وإن خشي أن يركب
بحيث يعد كذا ثم أتى بالركن الصلوة مع ما ذكره في المتن، وأما
وشره وإن يذبح الزبدة فتشبهه في قوله نعم بغيره فيتم بغيره
والأصح أن الركعة تنجز على ما ذكره الكوفي وليس يتم على ما
أشاره إلى كذا في الطحاوي وأما حديث الثوباء وأولاده فمنه من السور
المذكورة لا يمنع جواز الصلوة أيضاً وإن خشي وروى عنه
يسري بن زاذان عن ابن عباس بن أبي حمزة عن أبيه عن
أبي بصير أنه أنكره لم يروى عنه في طريقه من طريقه
وقد تقدم أن ابن عباس الثوباء وأولاده من سري بن زاذان
والصلوة أتم على قدر الدرهم والآخر في أبي بصير جواز
الصلوة إذا لم تكن الفليضة إذا كانت قدر الدرهم أو دونه في غير ذلك
يمنع جواز الصلوة عندنا وعند غيرنا من أن يمين جواز الصلوة
أن قلت وكذا غير ذلك واحد ولكن يجب أن يقال وإن كانت
أي ولو كانت الفليضة أقل من قدر الدرهم على أقدمه أو لا بد حتى
أن الثوباء وأولاده إذا أصابته كذا الفليضة أو غيره قدر الدرهم
ولم يمسها بركتها أصابها بقدر الدرهم أو ما جمعت بقدر الدرهم أي من

٢٣
 الرضيا بسور ولله
 وما تقدم من صالح
 الله على
 كما تقدم من صالح الله على
 من ابي صفية بن ابي
 شريك

انما في الدنيا اقل من قدام الله
 في الجنة غلظتها والجنة
 قدام الله حبيبها وان كانت
 في الجنة

خطای درستی در این کتاب
جمولت نظیراً است

[illegible][illegible]

ذكر ان محمد بن عبد الله بن
 الكوفي القمي روى في
 التاريخ عن ابيه عن
 علي بن ابي حمزة عن
 الحسين بن احمد عن
 الفقيه ابو يعقوب
 واقفا عن ابيه عن
 هو الشيخ محمد بن

الغنية

[illegible][illegible]

والتحقيق في هذه المسألة
التي هي من المسائل العظام
والتي هي من المسائل العظام
والتي هي من المسائل العظام

و کرمه

[illegible]

و قلمی فی ظان شب بینه
الکلیه

فقدت في هذه الحارة
التي هي في حارة
التي هي في حارة
التي هي في حارة

[illegible][illegible]

فَيَقَالُ بَيْنَهُمَا
وَيَحْسِبُونَ أَنَّكَ
بِالْقُدْرَةِ وَالْمُنَاقِبَةِ
الْمُتَعَلِّقِينَ بِجَنَّتِي

مجلس

العلم

وكان القضاة اسما ابراهيم المستحق...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...

ما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...

ما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...

العلم

العلم

ما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...

ما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...

ما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...
فما وجد من العلم...

العلم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

فالموت وهو المختار خالفنا في ذلك وقالنا ان صاحب نخيل ليس له
لعابه واما العصب فاما العصب الكلب اذا اكل بعض حقوقه
لعبيه ليس له ان يذهب فنهلك فانه في كل نخيل بلعابه كما قيل الا ان الو
عه فنهلكا وكذا يفعل غيره من العقود فلهذا اعتدنا وانما فنهلكه
فانه ليس من ولوغ الكلب اذ انما اسابه لبا برسمه الحي من بالخراب
لكن يتجمل بالاعتد ما ذكره وجب باعتد ان الله والحمد وتحقيق الدليل
في الشرع فلهذا نص في الجواب قد مر من قبل انه عزه منها الدم ^{رجل} وقال انه
الدم على العصب والمفصل ولا يظهر اثر العصب في نخيل وهذا القول قول
الجمهور لا يرد عليه ^{المعاني} في الجاهل ذكره في الحديث وفي غيره ذكره في
العصب رسا فلا وقت الا اذا ما اظهر في الدم في يكون غيب ولا يكون
تظهر حتى لو صار عظمه فنهلك فانه لا يظهر قاله في الخلاصة
ان وقت الفارة غيرة فصار رتحة يرس اذا رجا بالفارة قبل
القتل قاله في نسخة الفارة لا يباين ولو وقت الفارة في العصب
ثم ظهر فنهلك لا يكون بمنزلة ما لو وقت في غيره فنهلك اذ في الوجود
الكلب في العصب ثم ظهر فنهلك في غيره فنهلك اذ في الوجود
يظهر انتهى فسلم هذا العصب اذا تجت في صار عظمه فنهلك لا يظهر

و لا تصور ان بعض عديم ما كان
سوقا لم يولد من اودع له
فما ليس شوقا لا يكون واما
يكونا عند الانا واما
عقل وادبها انما هي
بجوده او بخلها عكس كذا

[illegible]

من غير ان يترك احد
 منكم منزله حتى
 لا يجدوا ما يريدون
 منكم فليكن
 منكم من يترك
 منزله حتى لا
 يجدوا ما يريدون
 منكم فليكن

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

Jan 1 -

هذا كتاب في علم الحساب
في خمسة فصول
المجلد الثاني
الكتاب الثاني في علم الحساب
الكتاب الثاني في علم الحساب
الكتاب الثاني في علم الحساب

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

في الرجلين واليا محمد بن زكاه فيسقط عليه ما كان عليه من حقوق الجنتين ^{فان} في
 والائمة الثالثة والاولى من الطرفين مقررة والخزاة على ما علمه من التور
 او الخطة فيسقط ما قدر يومها بالركوة والنجود فيما برأسه فيسقط بحجوه وحضن
 راكوعهما في الموضع المجاور من الخرج والنجود وكذا روى عن ابي بصير
 وابي عرجان وان كانا جماعة يصلون وحدا متتابعين فانه مسئولان عما جاء
 يتوسطهم الا انهم انما سئلوا ما رايكم ان كان فيك يبعد قال فسقط يبعده
 كما يبعد عن الصلوة فيسقط على وقوعه في الركن وقراءة الركن يبعده عنه
 جليله الا قبلته ومع يديه خارجة عن الخطبة اي خارجة عن ذكره ومن
 الكعبة والارباب لا يفتنوا من اصابها الا في الصلاة مطلقا او البيت
 الحرام او الحجر اوحده هو الصحيح خلافا لما قال القعود والايام انما
 هرة الشراياتاة الخطبة فيصلح كونه وحده وذكرنا انما عبارة عن الخطبة
 وان صلح قائما اجزاء سواء كعب ومحمد او غيرها وان كان هو وحده لم يلقا عنه
 يجوز زلاؤه على من يستره ويغلب من وجوبه فيخبره والايام انما عدل
 افضل لما فيه من تركه لوقام على حاله نجس وسليما يصح زلاؤه طهرا ان كان
 شرا والمرايا في الفس تردا ما نزلوا صلح كعبه سبطا وقابلته فترد
 وقابلته بخاتمة شامته فيظان ان ذلك المصلح من اجل ان مقرا باليحيى

[illegible][illegible]

افق المايه الجفسي انتهى

[illegible]

وقال لعلنا لم نجعلها
لعلنا لم نجعلها لعلنا لم نجعلها

موضوعه تحقیق در این باب و دیگر
الموضوعات از این باب است و دیگر
موضوعات از این باب است و دیگر
موضوعات از این باب است و دیگر

10

الذئدة ثم غسل الأثر قريب من البصر من القول الأول والآخر إذا كان حاله وهو
 قطر جبل البصر والضعف أو إذا قلنا **من** تعلق الحاشية فيه كحال الصبي
 فأعطى الشربا الزينة ثم إذا كان الضعف قد لا يقاوم من ضعفه الوهم فأكبر
 طاهره والبصر الذي في فيه طاهر أو كان به قطر من غير أن يرى يقطر وكذا
 اليد وكذا شرب من الصب وقطر المصنوع كما يشرب ماء قطره الخشب
 قال أبو يوسف شرب الصب وقطر المصنوع وما يقوم مقام الصب
 كما يجوز منعه داخل المصنوع الخشب ثلث أمانات خمس المحرم
 ولا يطهر ما لم يسل ما راحا ولا يصب على رؤس الخشب فبشكل
 إذا غسل الدم بول الشاة قبل نزول برصه فحاشة إلى ما وثقت
 حكم الثانية وقال الحنفية الأصحاب القطر بالبول لا يكون مادة عبادة
 الهدة سائبة لا يثبت قال أبو بكر سابع طاهر فثبت أن الماء النجس لا يزيل
 النجاسة تجب طهارة الشاة في غسل من فاته شاة أو غيره من طهر
 كذا علم بعد ذلك أن النجس ليس إزارا مطلقا وكذا الشرب دأ
 نظيره إذا شرب الخمر أو النجس أو الشرب كرهوا أو لا يثبت الخمر
 على القطر حال الدروس فذهب بعض الحنفية قالوا به طاهر وكذا إذا
 طهرت بالبول أو شربا
 أيضا أنه بالوعاء جعلت بينه ما راحه فثبت قدر ما وصل إلى النجاسة

میلہ ماہنامہ

الصلوة قال له يا محمد الذي منتهى به العمل فاكرا لا تتركه حتى تعلم اني قد فعلت

[illegible][illegible]

فما حسب فبرما حل من صرنا كما حل من فاسفة طر من وطولت الحفلة
والطرق قد لا يكون بغير ثلثا ما بالما وعطف كل من قد كان الحرف وقال
ابو له طيلنا اذ كان في البحر ويحرفه وتوالت ودعا حيا طيلنا الطيلة
فما لا تشفق قبل ان تنفلكوا وقد قبلت النفس لا طيلنا اذ لا طيلنا

۱۰۰

طهرها اجماعا فان اذنت فوق اذنه لكل من السلقون ونباح
 يعيد بها اذا دعا غفرها في الصورة لا ادومها اذ لم يطهر من الخبائث في الماء
 فكلتا الصلواتين والبعده بها في الجبال وقدر الماء قد ينفذ ان يكون قد
 دار وجعل سعة الخلق قد رسا لا يطهر من الخبث من ثوبه او من راسه او من
 قوساه وشمع على اوله لم يشرعه بعد من ثوبه بل قد رلا يحكم بخلته اصله سالم
 صلبه ان قد وضع رجل على منديل الصلوة وقسم المشقة ما لا يحل على النجس
 سالم على ما غشا الخشخاش جلده الحية يقع جوار الصلوة اذا دعا على الطهر
 وادركت لا لا تحفل في البقرة انما يقصرها لا لا يصح ان يطهرها او غير ذلك
 غير ما لا ير والذم بفعل في كل الذي يوجد في الماء لا لا يسلطه في بيده وفيه
 التعليل بغيره اذا اوجبه الاوش فانه لا يسلطه في بيده وفيه
 في الطهر في الوضوء ولم يفسل ما رسله في غسله في غير الخبث
 في الخبث في الغضرة فيارة ماتت فذهب ان كان جامدا اقد راسا حولها
 والباقي سلاها وان كان راسا فكل من غسل في الدفن النجس بغيره انما
 في غير السجدة ويرى به الجمله قال بعض المشايخ في تكرار الصلوة في غيب
 الفسق وقال صاحب البردة في النجس انما يصح لها الا تكرار الا ان يكون
 من غيبها اهل الزمالة السلول من كتمها في الحرف في اوله ولا تكرار

فوتون کا نام (نہی)

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الماء حلالاً حلالاً
والنار حلالاً حلالاً

عنه الملقاه فيه او كاهه ولكن سكت عن القاصيه وادركه حتى ضيق عليه ما نظر
بالنسل ثلثه اطلع في عرقه شاة فيهما فجعل ما يدور في رقبته حتى استقر
او اتياه ودة القية حنون الجمل اذ هو لم يزل حوته خسته في دور الجمل كانه
قاله واختلف الفكر واهل راساء الدهر الزكاه بالارواح في حلت
البحر السحابة ولكن سلكه في البحر يوزع القدر وصاله الجملانية
سورة الفجر

على طهارته وفيها غيرة الحسن في غيرة وقت اور حطة العصبية
وقال ابن عباس في رجل سأل النبي عن امرأته التي تزني فقال
طهر في راسها واطعمها واطلب لها الفرج من سوا زوجها احد
لأنه كان عليه من طهره في راسها واطعمها واطلب لها الفرج من سوا زوجها احد
طهره في راسها واطعمها واطلب لها الفرج من سوا زوجها احد
طهره في راسها واطعمها واطلب لها الفرج من سوا زوجها احد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

انظر المجلد ١٠

جلد الحیثیه و الفارقه بنش
جلد الحیثیه و الفارقه بنش
جلد الحیثیه و الفارقه بنش
جلد الحیثیه و الفارقه بنش
جلد الحیثیه و الفارقه بنش

وبنظر بار بار دید که
 دید که کلای قاضی جمع در میان
 آمدند بیایند بقیه الدال و احوال
 و از عهد از نریل غم بقیه
 و باغ طوز و ای کجاست
 ۱۱

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه

اشبهوا وخلقيت في الماتعده
شق جبريا صا والنا في صا شق
الطريق الكلا

[illegible][illegible][illegible]

المشطا والقراب كسر
بوزنهم من الخ والسنون
سبحن الله كوكرو مشلا
الحق والحق
لا يقبل العباد الله

البحر في البحر في البحر
ابو نصر انتهى اللوحة
في البحر في البحر

[illegible][illegible]

فما حسب فبرما حل من صرنا كما حل من فاسفة طر من وطولت الحفلة
والطرق قد لا يكون بغير ثلثا ما ما وعطف كل من قد الحظ وقال
ابو له طيلرا اذ اذ العج وبعير بغيره ولو اقبلت و حيا حيا طيلرا
فما لا تشفق قبل ان تنفق واكرش قبل انفس لا طيلرا اذ لا طيلرا

١٢٠

عنه الملقاه فيه او كاهه ولكن سكت عن القاصيه وادركه حتى ضيق عليه ما نظر
بالنسل ثلثه اطلع في عرقه شاة فيهما فجد ما يدور في ربه في عتمة الليل
او اتياه ودة القية حنون الجحاطه واهوا لم يروا حوت ختمه في ربه وادركه في ربه
قاله واختراف الفكر واهل راساء الدهر الزكاه بالارواح في حلت
البحر الطهاه ولكن سادركم في الجحود في عرق القدر وصاله الجحاطه في ربه

على طهارته وفيها غيرة الخس في غيرة وقت اور حطه والخصه
وقال ابن مقار في محمل ما لم يتغير طعمها في الاصل واللبنة منه حتى يتغير
طعمه في راسها ويطا ويحوي وطرف الاذ في خمس ايات سوار في احد
الان كان عليه حرقه في حركته الى طرا لاهو الصبح يتخذوا ذكائنا لاسر واصل الى
طاهر وليس الطرف الخبيث على الماخذ وسلطنة ان تحركه حركته لا يجوز الا بايات
عوضا للغير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

خست عيشته
 الى ان حملته الى اقامته
 في بناء خست عيشته
 في الطبخ وحبس الما ليل
 وطلبه حتى يعود الى القدر
 العساكه فيمنع الما
 في فطرته

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525

عند انقضاء العصر دخل الازمنة الايام الغيم ما لم يتغير الشمس من ان
توتر الامان يتغير قمر الشمس لا يتم كما يصير العصر الشمس تفتق
بعضا تفتق فاعلم ان تغير القمر لا للتغير فان حصل بعد الزوال
فيعبر بالشمس حيث انما وقع عليه في وقت تفتق ولا يكون في
الكاه ويستعمل ايضا جليل الغرب في كل الازمنة الايام الغيم لقول
رومي في صبر كوكبا خاضل المغرب في الزيم في صبر واحد وان لم يغير
موقعه من قبل الشمس من غير خزان انما صبر في يوم في خضم عتق وعبية
وهو يدعى كوكبا تأخيرها الظهور والظهور الخفية من تأخيرها
عند حجبها واولية عزاء ولا يكون في رواية الحسن عند ما يفتق
الشفق الا صبح لا يكون الا من عزى كاسفر والكون خلا كاسفر
انحوها او يكونه التأخير قليلا وقد تأخير يتناول في الزمان
خلاف انتهى وتأخر صلوة العشا لما قبل ثلث الليل حتى تكون
عالمه لو ان شمس طالت لما منهم انما عشا والعشا الثلث الليل
اوضف وتأخيرها الما بعد ان يهتث الليل انما اوضف الليل
مباح لما بيناه فاعلم وتأخيرها الما بعد ان يهتث الليل
الليل اطلو في فكر وانكاه مغيره لانه يترى في الليل الحماض

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page from a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and faint smudges, characteristic of old paper. A faint red vertical line runs along the left edge of the page. Near the top center, there is a small, dark, handwritten mark that appears to be the number '24'. The page is oriented vertically, and the binding of the book is visible on the right side.

سأطبقه في نية الظهور والعرض لا يمتنع ما شرط عليه من غير من الغرض
ولا فرق في ذلك بين المظهر وغيره ان نوى من الوقت ولم يصح
انه ظهر وغيره ولم يكن الوقت قد مضى اجزاه ذلك ان الامة الجامعة
لا تفرق الوقت عند الظهور بالجمعة الا انه امر بالجمعة لا قاطلا
الظهور وذكره في حان لكان عند ان مضى الوقت بالجمعة
جان ولا شرط في نية اعداد الركعات اجماعا لكونها مبنية على ملة
ولو نوى الغرض والصلوة معاجان ما صلوا بتلك النية على الوجه
عندنا في نية القوة الغرض فلا ينافي له لا باقوا المضعف
خلافه في كونه لا يجوز عند الغرض عند ولا على التطوع ولو
افترق المكتوبة اي نوايا ثم طلق انها تطوع فصحت على نية التطوع
حتى في في صلوة فلي في صلوة في تلك المكتوبة التي ستره
فيما نواياها اذا لا يشترط النية الى اصل الصلوة
ولو كبر نوى التطوع ثم كبر نوى الغرض يصير نوايا في
الغرض وبطلت نية التطوع ونوى ركعة من الظهور ثم افتتح
نوايا الصلوة او التطوع بتكبيره بتعلق بامتعة عند نقص
الظهور حتى نزعها كبر نوايا له وكذا اذا ارجع في المكتوبة

او مكتوبة

ان مكتوبة كانت ثم كبر نوى الغرض في النافلة اقلها كانت
يصير نافلة المكتوبة وغار عاة النافلة او كان شتره ومكتوبة
خففه ومكتوبة في الاقتران بالاسام فليس يصير نوايا عا كبرها
وبالمد من الصلوة مقتدرا بانقضاء الصلوة شتره للبناء في نية
من حيث الصلوة وان صل ركعة من الظهور ثم كبر نوى الظهور في هي
اشهد معاجان ما شرط عليه لكان يكون مقدر له وهذا اذا نوى
بقيلها اذا قال بلسا فويث ان اصل الظهور بطلت تلك الركعة
كذلك في الصلاة ويجوز اي يكفر بتلك الركعة لعدم بطلانها ويجوز
عليها بانها الظهور حتى ان كان صلوا صلوا ايضا اخرى بعد ذلك
التكبير على طين ان الركعة الاولى قد سقطت ولم يقعد على شتر الركعة
الرائقة من صلوة نية هي فالشتر بعد ذلك التكبير وقت صلوة
لكر من نوايا في القعدة الاخرة ولو نوى مكتوبين معا احدهما
دخل وقتها والاخر لم يدخل وقتها ان نوى زوارة الظهور
ظهر هذا اليوم وعصر معا فلي في النية فلي في المكتوبة التي
دخل وقتها ان الاخر لم يدخل وقتها لا تزجها ولو نوى فلي في
معاجان اي النية الاولى في شترها بالاسبق وان لم يكن حب

بشرطه ونوى في نية وقته معا بان في نية الظهور فلي في
لا تفرق في نية الظهور والعرض معا فلي في نية النافلة او اكان
في الوقت سدا ذكره في الخلاصة عن المشتق وذكره في الجواب
الكبير انه لا يصح نوايا في وقتها والتمس اختيار ما في
المشتق فلا ياقبل الا ان يكون في اخر وقت الوقتية في تلك النية
في وقتية في وقتها وفي نية النوايا الصلوة صاحبها في نية
لم يكن صاحب نية في نية لا يصح واحدة او اكان في الوقت
سما في نية ولا يحتاج الا ان يكون في حصة الاعتداء به الى نية
حتى لو نوى مع نية الاخر في وقتها في يجوز الا ان يكون في وقتها
النوايا في الاعتداء به لا يجوز ما لم يكون في نية او اكان في وقتها
او لم يتبعه عوا خلافا لغيره وانما المقدر في وقتها الاعتداء
ايضا ولا يغيره في حصة الاعتداء نية الغرض والاعتداء في نية
الغرض بل يحتاج الى نية نية الصلوة ونية للنبوة وانه
نوى الاعتداء بالاسام ولم يصح الصلوة بغيره ذلك في المظهر
البعث وذكره في نية نية لا يجوز وهو الخطا لانه الاعتداء
بما يكون في الغرض يكون في النية فلا يتبع احدا بما يرد في النية

في وقتها

ولا يمتنع

وكذلك الحكم اذا قال نويت ان اصل مع الاسام قال بعضهم يجوز
والجواب عدم الجواز وان نوى ان يصح صلوة الاسام ولما نوى
الاعتداء لا يجوز في نية الاعتداء في وقتها في بعض
اذا استقبل كبر الاسام ثم كبر بعد يصح شره صلوة الاسام
وان لم يخص نية الاعتداء لقيام لانقضاء مقام النية وان
نوى الشروع في صلوة الاسام فله اختلاف في نية في نية
لا يجوز ذلك في حصة الاعتداء والاصح ان يجوز في نية فلي في
وقال بعضهم ظهر الذين ينفون ان يريد في وقتها في نية الشروع في
صلوة الاسام واقيدت به وذلك لان الاعتداء في وقتها في
خلاف ذلك البعض وكذا ان لم يعلم الاسام في وقتها هو
قد نوى يجوز ولو عين صلوة والا غير حال لا يجوز ان نوى
ان يصح صلوة الجمعة ولم ينوى الاعتداء بالاسام جاز عند
البعض وهو المختار لانه الجمعة لا تكون الا مع الاسام في نية
لوقتها وان نوى الاعتداء بالاسام ولكن لم يخطب بسلام من هو
ازيد امره في حصة الاعتداء في وقتها وكذا ان نوى الاعتداء
بالاسام وهو يخطب في الاسام فلي في وقتها وهو حجة الاعتداء

اسام اوله كبره بصلوات
او نيت اليه
شيت اقتران في وقتها
اليد نواز نوايا
او المكتوبة وهم في
جماعة اسام او لم يكن

ايضا لا يصح نية قبله الا اذا قهرته وقال قد نيت بغير
او نوى الاقراء بغيره فاذا هو في لا يصح كونه نية مقبلة
بشخص ليس هو الاسم واما الاول فنوى الاقتداء بالاسم والاول
فصل ان ينوي الاقتداء بعد ما قال الاسم الله كبر لي بعد مقبلة
بجمله كما ذكر في المحيط وهو قولهما وعند ابن حنبل لا يفضل
مقارنته بتكبير لقدرى التكبير للاسم ولو نوى الاقتداء حين وقوع
الاسم موقوف الاسم هاز عند اكثر المشايخ ان لم يخف النية
عند الشروع ولو نوى الشروع في صلوة الاسم وكبر على غير ذلك في الاسم
قد شرع قبل شروعه وهو اي حاله ان الاسم لم يشرع لم يجر شروعه
في صلوة الاسم لا في قصد الشروع في التكبير في صلوة من ليس بجسم ومن
يكن من لم يعرف النافذة من الفريضة واما افضل كما يفضل الكتاب
ان ظن المكبر ان كبره يصلي فريضة جاز قبله في طاعة الفرض
وان لم يعلم ان فيها فريضة او علم ان بعضها فرض وبعضها نية
ولم يخز ولم ينو الفريضة لما يجوز عليه قضاء صلوة نكاح النساء
ثم فيها اذا ظن انه المكبر فريضة لواقته به احدها كانه في صلوة
لانه قبلها كالفريضة صحت صلوة المقدم وان كان في صلوة قبلها

نية

سنته فيها كالجهر والظاهر لا يصح صلوة المقدم وان كان في
شكا كانه قضاء وقت الظاهر منه فنوى ظهر الوقت كان قد قهره
يجوز الظاهر بناء على ان فعل القضاء نية الاداء او فعل الاداء
نية القضاء كما اذا قال وهو الوقت فنية قضاء ظهر اليوم
ميجوز وهذا هو المختار كما ذكر في المحيط اما جواز القضاء
بنية الاداء وعكسه فجمع عليه عندنا واما ما سئله ظهر الوقت بعد
خروج الوقت الوقت فاليصح انما للبحر وفتح به في فتاوى
قاضي خزان وغيره وليس من القضاء نية الاداء انما القضاء
نية الاداء فيما اذا نوى ظهر اليوم وهو بطلان الوقت لم يخرج
وسا ذكره يقول ولو نوى فرض اليوم بجوزيلو خلافه اذا
لم يعلم بجزوه الوقت سهوا ايضا لان فرض اليوم محل الوقت
والثابت والصواب ان يقال ولو نوى ظهر اليوم وغيره
الظاهر في ظهر اليوم الذي هو فيه وظاهر حديثنا ونوى ان هذا
من ظهر اليوم الثالث اذ اى ظن ان ذلك اليوم يوم الثلاثاء وان
الظن من حيث ان ذلك من يوم الاربعاء اى يتبين ذلك اليوم
الاربعاء والظاهر من جاز ظهر من الغلط انما هو في ظهور الوقت

اي اليوم الذي ظهر منه وذكره لا يصح اذا حصل فصل بين الفرض
ولو شرع في صلوة اخرى صلوة في الصلوة عليه يقل انها نية
اي من صلوة يوم السبت فاذا هي في ظهر ان تلك الصلوة التي
شرع فيها انما هي واحدة اي من صلوة يوم الاحد بان كان
عليه ظهر مثلا فظن يوم السبت فصله بتلك النية
فظهر انه لم يكن عليه الا ظهر يوم الاحد لا فصح تلك الصلوة
ولا تجزى عن ظهر يوم الاحد لانه عليه لانه صلواته قبل وقتها
نية حيث نوى اضافتها الى يوم قبل وجوبها ولو كان ليكن
بان شرع في صلوة عليه غلط انها واحدة فاذا هي نية
فصح لانه اضافتها الى وقت وجوبها والمسح في النية
ان ينوي ويقصد قبله ويكلم بلش ان يقول اصل صلوة
كذا في النية بالقلب هي شرط الدائم والكلم باللسان
مستحب هذا المختار واختاره صاحب الهدية وغيره وقيل
ان التكلم باللسان ابدية ولو نوى بالقلب ولم يكلم باللسان
جاز بل خلافه بين الائمة لان النية عمل القلب دون اللسان
وفي شرطه المطاوى الا افضل ان يغفر قلبه بالنية واللسان

صغر

نية التكبير ويؤيد بالرفع والا حصة في النية من حيث الزمان ان
ينوى حال كونه متاركا للتكبير ومما طار الى ان تولد النية
مع ضرورة زمنية التكبير فها هو من حيث ان كان وجوب النية
زمن التكبير شرعا عندنا فذلك ان هو الا حصة عندنا للرفع
منه الخلاف وذكرنا انما في الاجتهاد ان من يخرج من منزله بغير
الفرض ما يجزى فلما انتهى الى الاسم كبر ولم يخف النية في تكبيره
الشعاع ان كان حاله انما هو في صلوة يصلي لكنه ان يجزى
غير تأمل محض بصلوته والافلا ان لم يكن بحال يمكن ان يجزى
من غير تأمل لا يجوز وهذا هو المارد باردي عن ابنه لو نوى عند
الوضوء ان يصلي الظاهر والعصر مع الاسم ولم يمتثل بعد النية لما
فيه جهل الصلوة يعني سوى الممتثل انما استمر الى مكان الصلوة
لم يخف النية جازت صلواته بتلك النية ومثل في حديثه
واذا يوصف فمعه من هذا ان الصلوة النية المقدمه اذا لم يفصل
بينها وبين التكبير ليس للصلوة وان تأخرت النية ونوى بعد
التكبير لا تصح الصلوة بالنية المتأخرة فلا هو الا حصة المكبر
فان عندنا يجوز بالنية المتأخرة قبل الشك او قبل التأخير

حاشية الشارح في المسألة

لكن لا يصلح عندنا ان نشأ لا يصلح ان يفرض في وقت
 اكله مع الامام وخرج من قوله في قول الامام من قوله لا يفرض
 عليه ان لا يركب الاية او لا يركب قوله كبر في قول الامام كبر ولو
 قال الله مع قوله الامام او بعد ولكن في قول الامام كبر في قول
 الامام من قوله كبر في قول الامام ان لا يجوز شروعه ايضا لان
 يصير شارعا باكمل من مجموع الله كبر لا يفعل الله فقط وكبر
 فقط فيقع الكل فرضا وكذا لو ادرك الامام ان كبر فقال الله
 في حال القيام ولم يفرض من كبر الا وهو في الركوع لا يصح شروعه
 لان شرط وقوع التخيير في محض القيام ولو كبر قبل الامام
 حال كونه مقفيا لا يصح شارعا حال صلوة الامام اتفاقا
 كما لو كبر لا يصح شارعا صلوة نفسه من رواية النواز في قول
 يصير شارعا صلوة والشرع في الاصل في قول
 انه يركب الامام في قول الامام الذي كبر قبل الامام كبر بعد
 ما كبر الامام يصح كبر ثانيا وهو في هذا التكبير في ركوع صلوة
 الامام والاشارة به يصح شارعا صلوة الامام وقاطعنا
 كما نرى فيه حتى نقدر ان نثبت صحة شروعه في نفسه والافضل

في كبر الامام

ان نذكر

ان نذكر في كبر الامام لا يفرض في وقت
 لا يفرض في وقت الى العباد ونية شقة وقالا لا يفرض في وقت
 ان لا يفرض في وقت كبر الامام لا يفرض في وقت كبر الامام
 ومنه كبر قبل فخرج الامام من الفاتحة اذكر كبر في كبر الامام
 واذا شك المقتضي في كبر الامام او قبله او بعده
 يحكم بما كثر في قوله في كبر الامام او قبله او بعده
 القدر في وقوعه في الشك فاذ في التكبير والشرع في كبر
 حله لا يركب على الصواب والافضل ان يكبر ثانيا ليرتد
 الشك والثانية من الفرض القيام ولو صلوة الفريضة
 فاحد مع السيرة على القيام لا يجوز صلوة بخلاف
 الشافعية وانما في كبر الامام في القيام حقيقة او حكميا
 كان بعد عليه السلام في خلافه في قام الا في زمانه او يعلو
 بروه او يجرد لما شهد به كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 المصداق صلوة في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 جنب فان لم يستطع ففعله في كبر في كبر في كبر في كبر
 نوع من شقة في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر

في كبر الامام

ولو قد روي عنه كبر على كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 القيام ولو قد روي عنه كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 الا على قدر التخيير في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 الركوع والسجدة فاحد اولى برأسه الامام ويصل السجدة
 حصص من الركوع ولا يركع الى ركعة شعبة في سجدة عليه من صلاة
 او غيرها في قول عليه السلام لم يفرض عليه ركعة في صلوة وسادة فاحد
 خذها من ربه او قال صلى الله عليه وسلم في الصلاة انما هي ركعة واحدة
 فاقوم اياما ويصل سجدة في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 وقته بالسجدة وهو قوله اذا قرأت ان سجدة على الارض فاسجد ولا
 فاقوم من سجدة ولو روي عنه في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 صلوة بالامام او كانت الرساوة على الارض في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 ايضا لكن ان كان كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 وان فرض بالامام ايضا في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 ظهره ويصل السجدة في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 تحت شعبة ركعة في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 مستند الزم في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر

في كبر الامام

منه

متوجه في القيام روي جاز ايضا والاستقاء افضل عند القدرة
 فان لم يستطع الاياما في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 ولم يستطع ان كان يعقل في رواية سقطت عن بالكلية وان كان
 يعقل اذا عجز على يوم وليه ولا يركع في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 جسية وهذا هو ظاهر الرواية وعنه اي يركع في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 ويجازيه في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 ان كان يعقل الصلاة حالة المرض والمحو عن الامام بالكلية فانه
 يلزمه القضاء على الرواية الاولى وهي قوله اخرت عنه ولا سقطت
 والاروى وان لم يقبل الصلاة فلا يلزم القضاء وسقطت كالمعنى
 عليه فان كان الامام اقل من يوم وليه سقطت ما فانه من
 الامام وان كان الامام اكثر من يوم وليه سقطت عن الصلاة بالكلية
 ولم يلزمه القضاء في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر في كبر
 الصلاة اكثر من يوم وليه سقطت وان كان يعقل لا سقطت وان كان
 بل تركه الى زمان القدرة قال صاحب الهداية وصاحب الشافعي
 هو الصحيح وعلى الرواية الثانية وهي انما سقطت اذا اذبحه

في كبر الامام

عليهم وعليه وكان يقبل الصلوة لانه القضاء اداء به وصحة
قاضيها وصاحب المحظ واشار شيخ الاسلام رحمه الله
وصاحب الهدى الصحيح والظاهر في الشرع الزيادة عليهما
وليهما حيث اتت عندنا عندنا حنفية فاذا زادوا على المرونة
سقط القضاء وعندنا حيث لا اوقات فاذا دلت الفرائض
على سقوطها والظاهر في المسئلة والزيادة قول محمد بن
الحلاف بينه وبين أبي يوسف ايضا ولا شك ان احوط وبيان
فيمن اعني عليه المراد في التامر في جملته والظاهر سقط عنه
القضاء عنه وهذا لا يسقط عنه شيء مما يخرج وقت الفطر وهذا
الظاهر في المدة فان كان نفيها ولا فاقته وقت معلوم كان
يحق رده عن الصلوة فيقول قائل ثم يعود الاشارة فهو افاقر
مقرون بتبطل ما قبلها من حكم المانع وان لم يكن لا وقت معلوم لم يكن
يعود فينبغي ثم نعمي قلنا اعتبار المدة لا فاقته ولو ان العقل بالسبب
اكثر من يوم وليلة لم يلزم القضاء عندنا حنفية وعندهم لا يلزم الا قد
المريض على القيام وهو الكرخ والمجروح اي كان بحيث لا قام الا قد
انكره وصح لم يلزمه القيام عندنا بنحو ان يكون قد عاد وهو

ای معنی علیہ بیان ایبراک
کون زوال دایکین دشم
ار تسوز واده صکردق
اولو کسب خاز ساقه
اولور

و هم افروز و مسلم بخانه
حق را بگویند اول و از نه نانی
وقت کرده

يعني صباع على عجله اوله احشام
عقربا نتي خلمه كده او عقربا
سكن او عقربا دونه كذا او عقربا
او عقربا او عقربا او عقربا

۱۰۴

افضل خلافا لقوله والظلمه فان عندهم يلزمه انه يوق قايما وذكره
الرحمنه ان ابن قدر علي الصيام والكروخ واما العجوز فيقول
الزيتوم واولا فيم بعد الكروخ ولكن لا يقدر على السجود بالزيتوم
الغياض عليه لا يقبله فانعزالا لايامه قوله عليه يفر من ان يلزمه العقود
وليس كذلك بل ان شاء اوى فانما كان شفاقا فاعرفوا فلو قال
و لا يذنب فيقال فاعدا لا يبادى كما قاله صوبه والايامه فاعدا افضل لقره
من العجوز وذكره الزاهد ابن ابي عمير في الكروخ قايما والسجود
جالس او عكس لا يفيج وجهه خلق جرحه تسبيل الأصل
بالكروخ والسجود لا يقبله بهما بل يقبل فاعدا بالايامه وهو
الافضل اوقا كما علمت وذلك لان السلوة بالايامه اهدى من
الصلوة مع الحرفه شيخ كبير اذا قام في الصلوة سلس اي وزله
لو ان كان به جرحه تسيل ان جلس اي سلس جالس الكروخ
وسجود ولا يسيل لجرحه ولا يسلس البول فانه يقبل جالسا
يركع وسجدا بغير جرحه غير ذلك وكذا لو كان يجث في سجده سال
بوله اي انفلت ويصرفه فيصط فاعدا بالايامه ما قلنا واما الذي
كان بحال لا يصلي فاعدا يسير ولو لم يوجد روي ذكره واما المستحق

سلسلہ العبد والجماعۃ

卷之四

102

لا يبعد شيء فانه يعلم قاعدته وكيفية سجدة واحدة الصلوة بالاشتقاق
لا يجوز بل بعد ذلك الصلوة مع الحركات فيه حتى ما فيه آلتها بالانكسار
وعنه في الغلو وانما يصح في بعض الصور بانها لا تجوز
في جميعها كونه الفصل في إمكان مجالس الصلوة في ضعف عن الزيادة
ولو صلوا قاعده رجلها فيصل قاعده غيره ولا في الصلوة على امرأة
كالصلوة مع الحرة لما يجوز بل بعد ذلك بخلاف الصلوة مع العورة
يقع بالذي يضعف عن الزيادة الشيخ الفاضل الذي لا بد من زيادة الزيادة
اصلا اما الذي بعد على بعض الزيادة اذا قام فانه يتركها في الزيادة بقرار
تدبر قاعده الماء قاعده واستيعبه بالشيخ اذ كانت لا فائدة من الشيخ
وعنه من صاحب الضعف ولو كان مجالس الصلوة في بعض الزيادة
ولو صلح الاسم لا بد من عليه شيء قائما ثم يبعده فاذ انما في وقت
وقت الزيادة بغيره وبركه اذ قد ذكره الا في بعضه وفي بعض
الاسماء وتتركه التسمية والاعادة شيء ما تقدم مما كان في الموضع
يبعد الصلوة من اقرب الزوايا كما يبعد عن الشهادتين في سجدة
وهو قول في بعض الفروع لان الدعاء في الصلوة وفي الزيادة في سجدة
لا في سجدة فبعد كيف شاء وقبل يبعده ما بعد حاله التسمية

مطلع النصف من القراءات

[illegible]

كيف تشاء، والمشتبه من الصائق والظالم والواو وعند
الضرورة بقدر استطاعته، وفي الزينة امرأة خرج ركن ولها
وأصفت فوت الوقت فوضاها ان قدرت والمايخند وجعلت
ركن ولها عاقرة وقدر وجعيرة وصالت فاعلة ركن ركن وجعيرة
فان لم تستطع ما توعد ما عاى اتصل بحب طافتها ولافت
الصديق لان الصلوة لا تستطعها ما لم يجزى اكثر الولد
ويجزي الدم فقصر نقضا رجل شئت اى ست يدان وليس
معدله بوضو او شتم ثابته يسبح وجهه وزايعه على الخطاينة
اليتيم يصل ولا يجزى له ترك الصلوة ولا تأخيرها فوقفها ما
قد راعا الزوايا واليتيم لوجهها فاحسن ان لا يشتموه تركوا الصلوة
مع المكان اى وجهه كان فافترسها النفاق وشئت هذه المسائل
التي بينها الله وهل يجزىها عند غير الحق التام لتأخير
الصلوة عوقبها افضل عن تركها واوالية على كلية فحجب قيل
معناه العفوية يستعملها على ما في الدرر وقولنا تركها اى
لتأخر الصلوة الخفى وادبر الضميمة لما لم يربب تركها
من الام العظيم الموجب العذاب لما لم قال الله تعالى فخلوا من بعدهم

مطالعہ امیر خیر الرحمن

مطالعہ رحیل شائع ہوا

والله اعلم بالصواب

خلق انما الصلوة قبل لم يستعدوا وضوءها وقبل تركها
 لها ولم يضافوا عليها ومن جملة ان سعادتها اخرها عن مو
 قعتها وايضا ان يكون من يلقون غيبا قبل اي صلاة لا قال
 الحسن عذرا جويلا وقال ابن عباس من تركها وهو راوق
 في النار وانها حر وبعدها بغير صلاة يقال له البزيب في
 ابد عتبه سبيل الى النار والصلوة كذا في باب التفسير وعن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الصلوة يوم افعال من حاورها عليها
 كانت له نوراً وبها نجا وبها نجا يوم القيمة ومن لم يحافظ عليها
 لم يكن له نور ولا بهاء ولا نجا وكاه يوم القيمة مع قارون
 وقهوه وهامان والفرعون خلقوا الاحاديث في ذلك كثيرة
 وذكرنا من افعال الصلوة في سبيل الصلوة بعض صلوة فاما ما
 يتر في اشتائها من ان يعتزرا في سبيل الصلوة ويشتتها فاعز
 ركعتين وسجدة ان قدر على الركوع والسجدة او يوحى قاعدا لم
 يستطعها او سبيلها او غيرها فليست عليه في سبيل الصلوة
 فيتمها بحسب قدرته وان كان قد صلى او صلوة قاعدا لم يوجب
 وسجدة لم يوجب في حق من ذكر المرحى في اشتائها وقد عفا الله

صلوة الصلوة في سبيل

في

في على صلوة وانما هي ما عندنا اي عندنا في حقيقة والى
 في الحمد يستقبل الصلوة لان اقله انما القام بالقاعدا يجوز
 عنده ويجوز عندها انما سبيلها القام بها القعود وان صلى
 بعض صلوة بلياقة ثم قدر على الركوع والسجدة قاعدا او قاعدا
 سبيلها الصلوة بالاتفاق لان اقله انما من ركعتين وسجدة بالركعة
 غير جائز وكذا في سبيلها وهي اعلا الالاء ولا يجوز ان يقطع قاعدا بغير
 عن ركعتين او سجدة واحدة وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
 سنة في فائرها لا يقطع قاعدا بغير ركعتين او سجدة واحدة
 والعصية جواز الركوع في سجدة واحدة بغير ركعتين وسجدة واحدة
 ما قرأ المريض وان افتتح الصلوة قاعدا ثم اجبى اي يبت او يجز
 فلا يترك ان يركع اي يركع على حصا او عاصيا ولا يجوز ذلك
 او يركع على غير ركعتين او سجدة واحدة ولا يركع على ركعتين بغير قدر
 فانه يركع القاعدا القعود بغير قدر او لا يركع قاعدا فيركع
 مع الركعة عنده بغير ضيق فاختار في الاسلام انه يجوز عنده
 للركعة وهو لا يجز عنه من الركعتين ان قدر الركعة الاولى
 والثانية انما وقدره الشئ الثاني فليكن ان يجوز عنده ايضا

لا يجوز ان يقطع قاعدا بغير

في غير ركعة الظهر والجمعة والافتقار قاعدا ثم قام جائز بلا خلاف
 لجواز اقتداء القام بالقاعدا في اقل اتفاق ويجوز صلوة
 الصلوة على الدابة بغير ركعة بالاتفاق وللمقيم خارج الموضع
 في حقيقة صلوة المطلق على الدابة بالاياء الى اي جهة توجهت
 جائز لمن كاه خارج الموضع بغير ركعة بغير ركعة او غير
 ضا عند جهر العلماء غير المالكين فانه ترك ركعتين او ترك ركعة
 في غير ركعة وليس هو عنه وعن اي سبيلها يجوز في الموضع
 ايضا بلا ركعة وعن محمد بن جهمر رحمه الله ولا يجوز عنده في حقيقة في
 الموضع قاعدا من الموضع بغير ركعة وقام بلياقة في الركعة والركعة
 افضل خارج الموضع وهذا قبل الزيادة قبل سبيلها بالاياء وعلى الدابة
 وقبل سبيلها بالركعة لا لا ومن عليه الاكثر ولو نزل بعد ما اقتحمها
 ركعتين او ركعة بغير ركعة او ركعة بغير ركعة ولو صلى بغيرها نازلا في
 ركعة لا يبرئ وعن اي سبيلها يستقبل فيها ركعة عن محمد بن جهمر
 يستقبلها انما صلوة الركعتين على الدابة فيجوز ايضا لمن بالقدم
 التي ذكرناها في الشئ من خوف الموضع او الموضع او السبيل او الطريق
 فاما ما في حق من سبيلها او الطريق وكان في الطريق من يبرئ

صلوة الصلوة في سبيل

صلوة الصلوة في سبيل

في

في لا يجوز مكانا خافا ان كان مريضا يحصل بالنزول والركعة في الدابة
 فريضا ويطلق تركها في الدابة بالاياء بالركعة في الدابة واقعة يستقبل القاعدا
 ان اسكن ذلك ولا يقطع بالركعة او لا يقطع بالركعة او لا يقطع بالركعة
 على النزول او كان بحيث ان لا يقطع على الركعة او لمرة او لمرة او لمرة
 محتملا ولا يستطيع النزول والركعة بغير ركعة فاتها بغير ركعة
 عليها اي على الدابة وكذا الركعة في الدابة وهو صاف في الركعة لا يركع
 الا بغير ركعة ولا يقطع بالركعة عند نزول الركعة في جميع ذلك والمعتبر
 قاعدا بالاياء لما تقدم ولو لم يجد ركعة في جميع ذلك والمعتبر
 او سجدة بغير ركعة لا يجوز ذلك في الركعة ولا يكون سجدة بغير ركعة
 في الصلوة على الدابة او على السبيل في ركعة بالاياء ولو كانت
 في ركعة بغير ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 على قول الاكثر في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 الدابة المتوجهة الى القبلة انما في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 لا يجوز صلوة ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 انما على ما تقدم من الركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
 جائز ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة

واقفة فيكون كالمصلح على المصروف وان لم يكن تحت حجبته او كانت
الزيارة تسير في مصلوطة عند الزيارة كما اذا كانت الجلبة سارية
لا يجوز الوقوف الا بعد الوجبة من الورع والمنزور وما لم يجر
وصلو الجلبة وسجدة السجدة التي تلي حال النزول كلها
بجزة الوقوف واما السنن التي في التواضع وعند ابي
حنيفة انه يترك السجدة ولا يصلح على ذلك بل يركع السجدة كما لو صلى
الوقوف في السجدة كما علم من غير عنده يجوز عند حقيقته وقال لا يجوز
الاقصر من ان يحصل دوران الوقوف بالقيام او غير ذلك الا ان كان
القيام ركعا ولا يترك الا بعد ذلك وان كان في ركعة غلبت الركعة
كالجهر والقيام افضل عن ركعة الخفية والصلى على الارض افضل
ان احسن والاختلاف في السجدة وشبهها المروضة في السجدة ان
كانت تعطف شديدا وان لم يكن الا حفر البشريه او كانت مبرورة
بالنقص فيكون على السجدة او على الارض فيكون على الارض متعاقبا
وعلا لا يضا ان كانت موقوفة في السجدة والارض
فصل جالسه حكمها حكم القائم والارض والارض يجوز ان يسكن الجهر في
لانها اذا لم تستقر حتى كالركبة انتهى والركبة من هذه المسئلة

هذا هو الوجه في الوقوف

هذا هو الوجه في السجدة

غالبه

غالبه في المصلوطة السجدة يتركها في السجدة عند الوقوف كما
دارت لانها بمنزلة البيت فحقه لا يتطوع فيها مسامحة
قدرة على الركوع والسجود **والقائل** من الغرض القراءة في الركعة
لوقوف بلسانها حيث يسبح فيه فيصحب المصروف من غير ان
يقف لا يركع قراءة في اختيار الركعة والارض افضل
لوقوف يميز وان لم يسمع نطقه فيصحب الركعة في المحيط
الاصح قول الشيخين في الكفاية ان السجدة المصلوطة لا يصح
انه لا يجوز ان يسمع اذناه ويصحب من غير ان ينتهي وعلا هذا كل ما
يتعلق بالنطق كالطلاق والعتق والاشهاد والسيعة على النكاح
والبيع وجوب السجدة بتمامه ونحو ذلك لا يصح عند
الشيخين ما لم يسمع نطقه ومنه قوله في القراءة فرض في جميع ركعات
القول وكذا انه يجمع ركعة الوقوف لانه يشهد بالسنة وكذا الوقوف
القراءة في كل الركعة في ركعات الركعة كالجهر والخفية
في ركعات الاربعين على المقيم وعنه انه في ركعات الركعة
كالجهر ففرض في القراءة الفاعلة الركعتين في كل حال كونه
الركعتين يغير عنهما اي سواء كانت الاولى والاخرى والثالثة

هذا هو الوجه في الوقوف

هذا هو الوجه في السجدة

والركعة الثانية والثالثة او الرابعة والخامسة وعندك ان في
القراءة فرض في جميع ركعات الوقوف وعندك ان لا يكون عندك فرض
في ركعة واحدة وعندك ان لا يكون في ركعة واحدة في الركعة الاولى
والا فضل في الركعة الاولى من الركعة الاولى في الركعة الاولى
وهو يفيد انه لو لم يركعها لا يكون والحق انه لم يركعها عامدا
او بسجدة لغيره كما ساهى لانه في ركعة الاولى والاولى واجب
واذا قال لا يكون فهو لا يركعها من غير ان يركعها وان كان يركعها
تسجدة وان كان يركعها مقدار تسجدة في ركعة واحدة
والقراءة افضل في التسبيح من الركعة وقراءة القاطعة وحدها
سنة في ركعة وروي الحسن عن ابي حنيفة انها واجبة في
الارضين يجب سجود السجود كما ساهى وركعتين في الارضين
في غير الركعة وعلى هذا يكون الاقتضاء على التسبيح والركعة
لما بين محل الوقوف والقراءة في بيان مقدار فقال اما
لنفسه راي بيان ما هو فرض من مقدار القراءة فالوقوف قراءة آية واحدة
في كل ركعة فرض فيها القراءة وانما في الركعة في الركعة في الركعة
موقوفه تسجدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة

هذا هو الوجه في السجدة

ما يطلق

ما يطلق عليه الركعة ولم يشبهه قط في ركعة واحدة الركعة الاولى في ركعة
ثم نظر عند هذا وهو رواية ايضا قلت انك تقصر نحو ركعة
ثم عسى ويسبى ثم ادبر وتكبر في الركعة مقدار ثلث ايت تقصر
رواية الاسان ساقلاه احب انما اذا اقرأة في ركعة واحدة
موقوفه تسجدة هاتين الركعتين او ركعة واحدة في ركعة واحدة
كل ركعة تسجدة عند بعض الركعة فقد اختلفوا في تسجدة اي ركعة
في ركعة الوقوف والاصح لا يجوز لانه لا يركعها في ركعة واحدة
طويلة ركعة واحدة واية المدة في ركعة واحدة تسجدة في ركعة
انما اذا تيسر به ان فقه البعض اي الركعة تسجدة في ركعة
والبعض الاخرة ركعة واحدة فقد اختلفوا في ركعة واحدة في ركعة
لا يجوز لانه دون اية والاصح ان يجوز على قول ابي حنيفة وكذا
موقوفه لانه يركعها في ركعة واحدة تقصر في الركعة لا يجلس في ركعة
الثانية وانما لا يركعها في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
فقد اختلفوا في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
لو ركع ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة
اي ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة في ركعة واحدة

هذا هو الوجه في السجدة

طه الامام

اي الركوع الموقوف من طه طه اي حفضه معن مع الفاء
 القدر لانه هو الموقوف من موضع اللغه ولذا قال فان طه طه
 قبله اي قد راقبه ولم يتركه اي لم يصل الى حد الاعتدال
 الركوع ان كان الركوع الكامل فربما الى القيام جاز ركوعه
 لان ما قرب من الشبه اعطى حكمه وان كان الى القيام او قرب منه لم يجز
 ظهر من طه طه ركوعه ميلان في شقيه لا يجوز ركوعه لانه لا يقدر
 ركوعه بواقفاً وجعل معنى الركوع وهو لا يركع ركوعه في ركوعه
 شقيه وهو اي اذا اراد الركوع اقبل من القيام فصلوته كمنه
 نعم حكمه ركوعه لان الشبه وقع في ركوعه الاسرار فحكمه القيام
 ولم يوجز وجعل حكمه ركوعه هو ركوعه الى الركوع كحكمه ركوعه
 في الركوع فحكمه ركوعه لان الشبه وقع في الركوع وركوعه في ركوعه
 اذا اراد الركوع الى الامام واقبل منه ركوعه بعد سجده الامام للركوع
 الركوع سجده ركوعه المقدر ويجوز سجده ركوعه لانه انما هو ركوعه
 ركوعه كامل في موضع ركوعه في ركوعه لان الركوع اقبل من القيام
 ساكن وهو بعد السجده الاولى فركوعه وحسن ويجوز سجده الامام
 لا تقدر صلواته وان كانت لا تحسب له ركوعه لان ركوعه في ركوعه

الركوع

طه الامام

طه الامام

طه الامام

عليه السلام كانه لا يسجد اسكنه الله وجنته من الاله وان وضع الغفر
 دون جنته فلهذا لا يجوز سجده الركوع وان كان بغير عذر
 عند الركوع وجنته وقال لا يجوز السجود بالانف وحده الا ان كان
 سجده ركوعه وهو رواية عن علي بن ابي طالب في ركوعه في ركوعه
 ذكر الانف وهو انما هو ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 وان كان علي بن ابي طالب في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 اذا وضع ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 وضع ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 سجده بالاجماع وان كان ذلك من عذر سانس من عدم
 السجود على الجبهة والانف بل لا عذر العذر الممنوع من السجود
 الجاه ولا يسجد على خصل الخصر بالانف والشهيد بكنائز اخرى
 ولا يقدر لسجده السجود وهو وجود العذر في ركوعه وهو الجبهة
 والانف وضع اليد والركبة في السجود وليس واجب اي
 بغيره وهو سنة غيرنا خلافاً للزفر والشافعي فان ذكر ركوعه ركوعه
 لوسجده ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 الامام احسن الحديث للحق من لسان السجود وسجده ركوعه

الركوع

حتم لم يقدر وضاع لا يجوز ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 السجود في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 على الاصل وركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 الثالث وان كان الركوع في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 احسن فليقل ثلث ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 فليقل ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 تحصل به السنة ولا ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 الا ان كان ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 سجد الا ان كان الركوع في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 من الركوع في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 يتصل بالركوع في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 والركوع في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 على السلام اقبل من السجده على ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 واخر الركوع في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 جبهة دون ان كان ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه
 ذكره في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه في ركوعه

وتتم بحقيقة الشر والوحيد ولو وضع قدومه او وحدها
على الاثر لا يجوز تجرد ولو وضع احدهما انما المقام على
قوم واصدق قيل روايتان وذكر الميراث في الدين والقرية
سواء عدم الغرضية وذكر كل الحق وهو بعيد عن اقامة
في الشر والمؤمن وضيق الله موضعها وان اصبحت ارض
او موضع ظهر الله في الاصلين او وضوع ذلك لشره قدومه
صحيح والافلا فتم من ان الموضع الاصلي تجربتها على الغلبة
ليكون الاعتماد على الاصل او موضع ظهر الله قدومه
معتبر وهذا مما يجب التنبيه بانه لا فائدة في انهم غافلون عن تجرد
سبب الزعم فلهذا جاز وكذا لو كان به غير مستعمل تجرد
على غير الحق والخلاف ولا يجوز على الحق ان يكون له الخافضة
ولو وضع كذا بالامر وسجد عليها فبقر على الحج والبولية عند
الان كبره سواي السجود على الخضر قول الحقيقة ولم يورد ولم يرد
عن الاساميد مخالفة وان كان كبريته لا يجوز سجود سواها
يعذر او يغيره بغيره واما الذي من الحسن الاصل ان انا نجد
على شرط او كبريته بغير جاز والافواه واحدها على ظاهره وهو

وزکر

طالع صبيح الجور ارفي

خط البسط الواقع بالرد والحرارة والشمس

البركة بالفتح النور نيافة
بإلهامه وكرهه صبراً
فيما بالفتح سلمه وانما
فيما بالفتح سلمه وانما

بسم الله الرحمن الرحيم

يجوز له ان يصبرهما مستغفر عنها بعض المنكرات وادارة فاجبت
 اما ان يتركها ويصبر للمعصية والخلوة وبشر من المعصية ان كانت
 لشدة شدة الميل اليها والسمو عليها كما في غير ذلك من المعصية
 لا يستعمل الكبر وتفضل بغير عجز عن يصبر جهة ما في غير ذلك من
 سمور ام لا قاله وضع الوجهة الا ان لا يوافق ذلك المبدأ من
 جملته الا ان يجرد وانما فلا في الحقيقة وفي الغير ايضا وقد اشتهر
 طواسن الصالحين في السجدة وعرضهم بغير الحاحين الى مرافعة
 وان لم يرضع وفيه السجدة على الارض يجوز سجود وهو المختار
 لما تقدم من ان وضعها ليس بفرض والتأكد من الارض الفرض
 الاخير التي تكون في الصلوة سواء تقدمت بقصد او لا وقد اقر
 في الفقه والقول والقول وقد اقر في التمهيد وهو ما لا يتصور
 يصحح القول في الفقه (عليه السلام) ان قلت هذا والله قد
 تمت صلواتك على تمام باحد الثنتين اما بقوله في الفقه
 واما بالقول فقد ذكر في القول والمأخذ من الشهر في ذلك
 وبسبب لا ما ذكر في البعض في القول الشارح ان في القول وقوله في غير
 ان ثمرة في غير البعض في القول الشارح ان في القول وقوله في غير

محل السيرة على الجمل

اینکه یصرون ایچند کادو اولار
اول یصدی سجدا نغی و قش
یرن لفر یوردو / بیانده

المدينة المنورة
في سنة ١٢٨٠
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١٢٨٠

طواف قصر الحيتا

مطلوب القصد الآخر

هنا بيان قيد الحائز بالسجدة ولم يقعد على ركع الابعة جلالة خزينة
اي فضية صلوة وتحت صلوة نغفل عنها بالبيعة واليه يوصف
اساخذ به فبطل اصل صلوة وذهب جسم كونها صلوة وكذا لم
يقعد على ثالثة المغرب وثانية الفجر قيد ركعة اخرى بالحدوة
وبضمها اليها ركعة اخرى والثانية من المائل المسافر اذا قصر
بالقيصر بالصلوة فائية لا يصح اقتداره لان القعدة الاولى فرض
خرج المسافر واداه الله فيكون له اقتداره المقرض بالتأمل
وهو غير جائز عندنا قيد بالغا فية لانه لا يركع به في الوقت يصح
لما في صلوة تكبير بها باقتدار في هذه الوقت لا بعد الوقت والثالثة
من المائل اذا تمكز المصل بعد تمام المصلو والقعود قدر
الشكر سجود التلاوة فساد اليها اي التي سجدة التلاوة بانه
سجدة ارفعت اي زالت القعدة هذا اذا كان قبل السلام
اما اذا كان بعد السلام فهو اول سجدة التلاوة فلا يرتفع
القول حتى ان لم يقعد قدر الشكر بعد سجدة التلاوة فترت
صلوة لا تغدو فرض سجدتها القعدة الاضرة والاربع من المائل

مجلس القضاة

14

اذ انما المصلحة العنصرية الاخيرة كلها قلنا انما هي قوت انشائها
 فيقرض عليها لا يعقد قدر الشئ وان لم يعقد قدره صلوة لان لا افعال
 في الصلوة حاله الزمان لا تختبى ولا يعتد بصدورها ولا اختيار
 فكان وجوبها كعدمها كما اقر في الصلوة نائما واقام او دكوا
 المسجد نائما وهذه في القيام والركعة والركوع والسجود وسائر اقسام
 العنصر فيقرص الشك والامح لا تعتبر بانها من ابناء العباد
 فلو كانت دلت على اختيار زهرة المسئلة وهي ارفع من افعال
 الصلوة حاله التورط وقومها لكانت التورط في خصوصها
 في افعال الصلوة كالشك عن من المسئلة غافلة والساير عن من التورط
 وهي ارفع من المسئلة في حاله فيهما ولا يلزم من فعل الصلوة بفعل المسئلة
 فانه يقرض عن فعل حقيقة خلافها على ما ذكر في البرهان في حق
 ان المصلحة اذا حدث بعد ما قد قدر الشئ ان الحكم انصر
 على اوسع الصلوة كالركوع وغيره وغير ذلك كقوت صلوة بالمالا
 اتفاقا على وجوبها وانما اوسع الصلوة عن غير قدره غير المبالاة
 كذلك كقوت صلوة عندها لم يوجب على كل واحد واجب وهو السلام
 قال ابو يوسف فيكونا، ويجوز عن الصلوة بفعل غيره كقوت رضابق

وطلبنا من الله العزيم بالصالحين

مجلس خروج الفلاحين

عليه من رزقه الميراث من ماله لم يخرج منه قطعه صلوة وتحت على
هذا الماص وهو كونه الميراث بقوله الميراث من ماله لا غير ماله
قال تعالى لا يخرج غيره من ميراثه حتى يتبين ان اراد الميراث قدره على
يبدوا قدره الميراث وكذا الميراث بالتبعية ان اراد الميراث من هذه
الحالة وعندنا ان الميراث من ماله لا كان الميراث من ماله
على الميراث فانفتحت عدة من بعد ما قدره الميراث او خلع
خفية او اصرها حقيقة او اصرها بغيره بحيث ان من اراد ان يطلع على
الصلوة فيه بدانة او خلع بغيره لا يتأتى للظان او لوجه الميراث
بعضه او كان الميراث باقيا لم يرد بعد الميراث قدر الميراث
بان تركه او اراد ما سكت به فغيره من غير ماله من قبله من
غيره لا يتأتى للظان او لوجه بعضه او كان الميراث من ماله
قدره على الميراث والسجود قدره على الميراث والسجود بعد العدة
قدر الميراث وتركه الميراث هذه الحالة ان عليه صلوة في غير
الصلوة وهو مستحب ترتيب واحد ان الميراث من ماله من
الحالة وانما هو ميراث او شئت عليه ان على الميراث وهو صلوة
على غير الميراث او دخل وقت العزم وهو صلوة الميراث وهذه
الحالة ان كان صاحب الميراث قد فعل هذه الحالة وانما انظر

الحق في القلوب بالانوار

الحمد لله الذي جعل

مضى

او كان المصطفى
في هذه الحالة

والكتاب واكثر الكتب واذا ذكر في الفارغ في الصلوة عند غروب
الامام وهو يهر بالقرآن لا ياتي بالاشارة بل يستحب وينعت للامة
وقال بعضهم بان ما يشاء عند سكتها الامام عليه السلام في الصلاة
كل ما يشاء من غير ان يكون له ان ياتي بالاشارة من غير ان ياتي بالاشارة
من الفقيه في جملته من غير ان ياتي بالاشارة من غير ان ياتي بالاشارة
يشترط بالاشارة وان اراد كسرة السورة يشترط ان ياتي بالاشارة
فيكون ذلك من الرخصة وهو يبيد الحاشية في الامام عليه السلام
والعبد في غيرهما بناء على ان الفقيه لا ياتي بالاشارة من غير ان ياتي
اذا كان المقتضى حال الجهر بعيد عن الامام بحيث لا يسمع صوته
فمن خلفه المشافهة فيه كما اخلفه في وجوبه بالاشارة على الجهر
حالة الخطبة قال بعضهم يجوز القراءة والركوع للجهر لا يوجب
الافتاء عليه وكذا ينبغي ان يكون هذا اذا كان الامام في الركوع
فانه يقرأ في الامام في الركوع في الركوع في الركوع في الركوع
يذكر الامام في غير من الركوع في الركوع في الركوع في الركوع
الفضلية وعلى الشافعية من الغيايم والظاهر ان لم يكن غائب
فله ان يركع في الركوع في الركوع في الركوع في الركوع

مسألة ان كان المفسر حال الجهر

الاشارة

الاشارة لا تامة من فضيلة الجماعة في تلك الركعة الاولى وذكر الشيخ
اذا ذكر الامام في السجدة الاولى ان غلب على ظنه ان يركعها اذا
يشترط ولا يركعها الا اذا وجد من غير ان يركعها في الركعة الاولى
لان له ان يركعها في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
ولا ياتي بالركوع فيما اذا ذكر الامام بعد الركوع لان لا يوجب له
فيكون له اشتراط الامام في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى في الركعة الاولى
منه لقوله عليه السلام اذا جئتم الى الصلوة فمضى سجدة فاجتهدوا
ولا تعدوها شيئا ومن ادرك الركعة فقد ادرك الصلوة وفي الركعة
قالوا ان سوق طهر من الركوع يعني حال كونه الامام ركعا صاعدا
اي تلك الركعة قدر على التبع او لم يقدرا لا يشترط المشاركة قدر
التسبيحة وهذا هو الصحيح لان الشرا والمشاركة في ركعة الركوع وان قل
واذا ناء ان ينتهي الصلوة الركعة قبل ان ينتهي الامام من ركعة الركوع
واذا ذكر الامام وهو في الركعة الاولى او الثانية قال بعضهم
ويعد من غير شاة وقيل بعضهم بانته بالاشارة بعد والاشارة الى
لتحضر والاشارة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة

مسألة ان كان المفسر في الركعة

مسألة ان كان المفسر في الركعة

المختار وان كان في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
بالقرآن في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
لان الامام في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
اي يقرأ في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
فانها هي التي تسمى في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
واجبة وكذا في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
بشرط ان يكون في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
جزء من الفاتحة ولا من سورة سواها في سورة الفاتحة في الركعة
فانها هي التي تسمى في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
رواية عن ابي حنيفة ان ياتي بها في اول الركعة من الصلوة والصحيح
ان ياتي بها في اول الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
على هذا في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
احمد خلافا لما في فانما على الجهر في الركعة في الركعة في الركعة
ذلك في الشراء اما الامام اذا جهر فلا ياتي بها ولا ياتي بها جهر
على يات بها تقرأ واذا كانت يات بها اي في الفاتحة والمفرد من
الامام في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة

مسألة التسبيح

فان

فان تعدد التسبيح لا يوجبها الا في حال الجهر ولا في حال الخفية
وكذا عند الجهر في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
بالقرآن في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
واحد ثم بعد التسبيح في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
الفاتحة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
سنة لقوله عليه السلام اذا قرأ الامام فاتحوا فانه من وافق يأمه
تأخير الملائكة عن الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
والمتقدمي يخفون تأخير خلافا لما في الركعة في الركعة في الركعة
في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
سورة الفاتحة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
اي في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
التحريم في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
تياك تعدل ثلاث ايات فصاخر من هذه الركعة المذكورة ولم
يدخل في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
السنة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة
اي الفاتحة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة في الركعة

مسألة ان كان المفسر حال الخفاء

مسألة ان كان المفسر حال الخفاء

[illegible]

طهارة الحظائر وأوقاف بني العباس

خط المرقوم بوزن الطول قد لا يثبت

الحمد لله الذي هدانا لهذا

يقربها من القطر ثلثه من اية بقعة الكهاتين وفي العشر من اية التمس
 وقربها من العود العكس كذلك دورها من اية الجوز والذرة وقرب
 عن المبع على السلام ان كان مفرقا فالغشا والقيح والزيتون وقال
 القردري يقرأ والجوزي في كل لغة بطول القصيدة مرة من طول
 المفصل وفي الظهور والعرو والفتا بطول المقصورة والمغرب
 بقصا المقصا ردي عن عمر بن عبد الله انكبت الى يوم موسى المشرق
 اه اقراءه المغرب بقصا المقصورة والفتا بطول المقصورة
 البعبع بطول المقصورة اما الطول في طول المقصورة فمرة من المحدث
 الى سورة العروج واما الاطوال فمن سورة البقرة الى سورة النمل
 واما النصار فمن سورة يمين الجار الزمان هذا هو على تعليم
 المجهول وقيل طول المنقاف وقيل من الفتح وقيل من الفتح وقيل من الفتح
 من المباشرة وقيل من الجار الى العبد الاطوال الى العبد والباقي الى
 الاطوال النصار والمفرد كالاسم فجمع ذلك هو بطول الاسم على
 الغير الكسرة الاولى على الكسرة الثانية وهذا الاطوال من اجماعا
 اعانة محاددا كالكسرة الاولى وما بعدها وقيل انها وقيل انها
 المضاعفة ثم قرأوا سئل الله المسود في قوله الاول عشرة وثاني

اسمیت

هذا هو المطلوب للاسم المذكور في الاول

وهو مقبر حيثما ألقى ان تغاوت قولا وقرآن تفاوت في
حيثما حكى والحروف قبل فداء الما والى غلغلة والثانية عشر
عشر والوقوف الاولى اربعون والثانية اية ثمانين وذل
انها هي الاولى ثمانية وستة عشرة واذا ما كوها الى
من بقية الصلوة وفي بعض النسخ وسكوها الى وقت سلك الى
والظلمة وقد اقره في السنة لئلا يصل الى الاولى في غير
هذه الصفة الى يوم يومه وقد انعمت الى ان يطول الى على
الثانية في الصلوة كلها اعانة على ادراك الركعة الاولى كما
فيها الوقت فيقولها ايضا وقت يتصل بالركعة نهايت
تصل باليوم واما الصلوة الركعة الثانية على الركعة الاولى فمكون
للصالح مكانت تلك والاطالة ثلث ايت او ايا فرق او اها كانت
او ايتين لا يكون لا على السلام صلي بالمعة تسمى وثانية الطال
ية والثانية قراءة الاولى والحمد والثانية المزمع يكن لان الاولى
لست ايت والثانية تسو وكس الزيادة كثيرة واما ما روي في
سلام قراءة الا الى من الجمعة بسم الله بك الاعلى والثانية على
في الشريعة ايت الى على الال بسم الله والصلوة الطلج

هذا الحاشية المرفوعة الشافية على اول

القصار والامت بها اضغاط الاصا والسبع قد اقمتم نصفه
 انتهى فممن من ان الحالة المذكورة انتم من ذلك ان كانت فاحشة
 الطول من غير نظر الى عدد الازيات وعذرة الخبيث ان خلاف محمد
 في الحالة الاولى على الثاني في معنى المحبة والعيد ويستوي بينا
 الركبتين انما اصابه الفتن وسافر الزلف فستوي بين الركبتين
 ولا يميل احد بهما على الحالة الاخرى فتيه الطول والاذان كانت
 مائة واربعا واربعا الى علي السلام او ما فرغ من حصة تانج ويصل
 كتابا في رواية اخرى من غير ذكر فقص ما يكون ان شاء الله تعالى
 اعني في فرغ من القواعد في كتابها وهذا بعد ان يصل خاتمة القواعد
 بالكتاب من غير تانج وفي اي نسخة انقال واما وصلت واربعا
 قوله بكتبه كجبريل لعل اصله كجبريل فغير المذكور في حقه بقرينه
 وينبغي ان يكون ابتداء تكبيره عند اول الطور ويكرر القواعد من غير
 التمام وان كانا في نسخة اخرى فاما في نسخة وبعض النسخة قالوا
 اذا تم القواعد الطور والكتاب من بعد ان يكون ما لا يفسد الزمان حقا
 واحدا وكليهما وحينئذ لا كثر في ذلك بل من هذا القول وفيه التكبير
 بعد الزيادة والقول الاصل الاصح ان لا يكون في المتن حكاية تكبيره بركب

الحمد لله

خط در باطنی خوش و در شکم و بقیه
عده دریم و در او است و در عده در او

خاتمة لشريعة علي السلام عن المصلحة الصلوة وهو ينزل على المصطفى
ويزوره ان يقبل الصلوة بكل حال لا يفتي ان لا يمكن الصلوة في كل حال
بان اختلاف ارتفاعها وانخفاض كثير مما ذكر عليه قد ارضى
من طلبة الفقه حجة واثبت في لافيه روايتين في رواية يثوبرة
وفي رواية شريين وفيها طعن الرواية ان لا يثوبرة لا يثوبرة
لقوله علي السلام لا تصلي الصلوة وانت مضطرب فقلت لا تصلي
فروايتها وكثيره ان تصلي في كل حال لا تصلي في كل حال
المسألة لا يكون خاتمة الصلوة في المصلي لا تصلي السلام كان
جل قعوده عن الصلوة مع اصحابه البراءة والبراءة مع عروان
كان المصلي على الركبتين اولى فانه ركب في صلاة التواضع وكبره
ان يقبل فيه لشريعة علي السلام عنه الصلوة وكبره ان يقبلت
بوجهه ويما وشما لقوله علي السلام حين شرع في الصلوة
فصل الشيطان من صلوة العبد ولو التفت بصدرة نفسه وانه
يقول حين فانه ان يسجد على كبره وانه قد تقدم في تحت السجدة
وانه قد تقدم في قوله قدس اخبرني عن غير ضرورة وهذا
اذ كان التحني سوا فقط لا حرام الى كل المصلي وكما كان

١٠٠ و ١٠١

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والتي هي بالزيادة على الخطة
ليس كما ينبغي لأن المذكور في القوي
وغيره من الكاهن قد انقضت بغيره
أيضا كما في الصوم وغيره بغيره
سالم يكن مدونه الخ وبقية
الكلوم ان شاء الله تعالى
سنة

تجريد التفسير الثاني عشر

عبدالباقی ادخل الاصل

فانما سمع لصوت شتم على قربتي الاكثر فشدت والافواه بكى بكى ايضا
والانسلط السطح ما بين لسنانتي رعى كبره وذاك اكان قليلا دون قدر
الحقيقة وان كان فيه اذاعة على الحقيقة فان صلواتي تغدو وكذا انما
كان قدر الحقيقة الصريح وكبره المصلح ايضا انما يجد بالسياسة والى انما
وكذا بالثأد والتوقظ لثقة السنة وكبره ان يتم القارة والاربع
لان ليس جعلها وكبره انما يقدر الى السنة المرة اتم حبس وحده
اقتداء ان يقدر الى السنة التسبيح وان بقدر السنة اذ اكرز ما الصلوة
يصير بالبعد المذكر المكررة القبل بالصباح وهذا عند الحقيقة وقال
البركوف وحده لا يشهد اى بالبعد الى احتياج اليه فمرحاضة التوبة
في بعض الموضع ولان ليس من افعال الصلوة وفيه ترك الوضوء المسنون
ثم من شأنا من قال بالاختلاف في الطمع ان لا يكون فيه منهم
من قال بالاختلاف في هذه الطمع ولا خلاف في الحقيقة بل يكون ذلك
فيها اتفاقا وقال العقير بوجه الهند وافق الخلاف في هذا على التكون
والطمع وفي الفتاوى وفي الحقايق ان غير مكرر الصباح يعني
وهو موعده كما هي الهيئة المسنونة فيكون وذكروا موضع اخر من التوبة
الاولى انما هي الى عدة ما بين التسبيح في صلاة التسبيح

عنه بما اشارت الى شي حيث الاشارة او بقلي على يخطئ او يخطئ لها
لغيره من غير ثارة بالاساميع ويكن ايضا الحسن ان يتكلم ويحسوه
الصلوة على ما اورد على خصه الكفاية من غير ان يكون لها ثامن غير
هذا ما لو كان من غير فلا يكون لما تقدم بعث الهياك ويكره ايضا
ان يخطئ خطوته بغير عزاء اذا كان يميز فلا يكون كما ان لم يميز
عنه للثبوت وكما لو شئ اعقل عليه والفرق بينه وبين المفسد في ان المفسد
المذكورة اذا وقع في غير خطوته او في غير خطوته من وان لم يقع خطأ
فلمت خطوته متواليات فقد صلواته في كل ركعة اذا كان في كل ركعة
عزاء اذا كان يميز عزاء فكل ان ثلث خطوات متواليات لنفسه والآخر
ولا تصدرك بغير ايضا التاثير والصلوة على ما مر في حاشية اخرى
لان في العيش الغشاة للثبوت ويكره ان يخطئ الخطوة او يخطئ في الصلوة
وقتل ورض ومن الغشاة قال ابو حنيفة لا تقبل القعدة والصلوة وفيها
تحت الطهر وقال محمد فكلما اصاب الكسر وقتهما وكلاهما المكيان
وقال ابو بكر فيكون كلاهما متبني الاشارة بقوله صلى الله عليه وآله
افترى على الله شيئا من غير حق في ان يخطئ في الصلوة او في غير الصلوة
من غير ان يخطئ في الصلوة او في غير الصلوة او في غير الصلوة او في غير الصلوة

لا يكون بعد التفتيش ولا يكون
لا يكون بعد التفتيش ولا يكون

فقد القلم والبرق

المسحوق

فلا يقبل ذلك المكون من المشايخ ولا في الغرض ولا في الغرض
 وبعده بالجماعة كالزواج ولا يجرى به يصلح متوقفا على نظر رجل
 قاعد أو هو قائم فيحدث انما يحصل في صورة الفضايل من
 اللفظ ويكره ان يصلح له ولا يتشأن ان اذا كان بينهما ثالث فظهر
 الى وجه المصلحة لانها سبب الكثرة وهو التشبه بعبادة الصورة
 او يصلح اي ولا يكره ان يصلح بين يديه اي قدرته فيحصل سلق
 او يصلح سلق لا يتصل بمغيرهما احد او يحسب في نفسه وتساوي
 اي مورد الخال ان لا يسجد على الصلوات وقيل كره وان لم يسجد عليها
 وهو انما كانت صورة ذي روح اما اذا كانت صورة غير ذي
 روح كالشجر ونحوه فلا تنافي لان كره وان لم يسجد عليها ويكره
 ان يسجد عليها اي على الصلوات ويرى الرغوة للتشبه بعبادتها
 ويكره ايضا ان يكون فرق بين راي من المصلحة في السقف او بين
 يديه اي قدرته قربا منه او بعدا ان في مقابلة وان لم يكن
 قريبا لتساوي راسه صورة في جدارا وغيره او صورة موضوعة
 او معلقة وان فيها تعظيها بجلالها اذا كانت خلف راد
 اهناء لها وهذا اذا كانت الصورة كبيرة غير مقطوعة من المصراع

هذا هو الوجه الثاني
 في عدم السجود

وقا كانت مقطوعة من المصراع انما يكون للمصراع صور من
 اصلا او كان له من المصراع انما يكون للمصراع صور من
 الصورة صغيرة حتى لا يتدور ولا تظهر لئلا يظن ان كان
 قايما على الارض اي لا يتبين تفاصيل اعضاءها فلا يكون
 ان يكون بين يديه المصلح او فوق راسه ونحو ذلك وانما لا يصح فاشق
 التشبه بعبادة الصورة **مسألة** لو كان وجه الصورة قريب من قطع
 راسها فخلاص قطع يديها ورجليها ونحو ذلك حتى لا يتبين
 في لفظها حتى لا يتبين ان الصورة اذا كانت على راسه او على
 لا يكره ان يكون راسه وان كان كره انما اذا كانت على الارض
 فاما اوله فمكره ويكره ان تصار على الشجر يصلح في الارض
 اما اذا كانت في غير وجهه فلا يكره بل لا يستوي بعبادتها وان كان
 على خاتم ولو لم يمسره في بيت غير محراب او غير صورها
 انتهى وقلنا ان يقول ان كانت في غير وجهها معلقة في يده لانه
 يكره ان يكون في غير وجهه وان كان يكره انما اذا كان في صورة الارض
 ولا يكره بالصلوات على الصلوات بغير الصلوات وكلها جميعا فمفسدة
 وهي ان لا يكون في الصلوات ولا يكره بالصلوات على الصلوات بغير الصلوات
 او غيره

هذا هو الوجه الثاني
 في عدم السجود

بعضها جمع من ركن وهو سبب فيمنع من ان يكون في الصورة المصراع في نفسه
 بحيث يحل السجود عليه في الارض ولكن الصلوات على الارض لا يكره
 وعلى ما انبأ الارض كالخشب وكما يحصر في الارض لا يقتل الا اقرب
 الاقرب منه وفيه فرق من خلاف الاسم ساكن فان مثل يكره
 السجود على ما ليس من جنس الارض ولا يكره ان يكون مقام الاسم
 اي موضع قيامه وحمل قدميه في السجود في حال الحرب ويكون
 تسجود في الطائفة اي في الحرب ولا يكره ان يقوم في الطائفة
 بان يكون قد ساء في الحرب لانه فيه التشبه باسم الكعبة في اعتبار
 الاسم بمكان مخصوص وفيه بحث من كره الزرع ويكره ان يفر
 الاسم عن القوم في مكان هو على من سكان القوم انما يكره بعض القوم
 معه لما فيه التشبه المذكور ان الله والاسم عن القوم بالمكان
 المفضل لخلق فيه في حال الطائفة لا يكره لعدم التشبه بالمكان
 فان لم يمتنع من اسمهم بالمكان لا يمتنع وظام الرواية المكرهية
 فيه ان يكره بالاسم ومقدار الذي لا يمتنع الذي يحسن كراهته ان
 نزل في قدر مقداره وقيل لا يقع في التباين وقيل مقداره ان
 وعلى ان اعتبار الكعبة المصراع ان يقوم خلف الصلوات وحده الا انما

هذا هو الوجه الثالث
 في عدم السجود

بعبادة الصلوات فيمكن القيام فيها والظاهر انما لم يكره في نفسه
 ان ينقل المصراع في حال حياته وليس الا في القيام وحده او في غيره
 يصل من الصف في زمانا لتأليف المصراع في زمانا في نفسه
 الى في الصلوات المصراع وكذا يكره ان يكون في المصراع في المصراع
 ان يقوم في حال الصف بين المصراع فيصل صلوته التي هي فيها
 في حال الصف والقيام والعمود والركوع والسجود ويكره الصلوة
 في طريق التمتع على السلام انما يصلح في سبعة مواضع في المصراع
 والمخيرة والمقبرة وقارة الطريق وفي الحمام وفي المرحل والابر
 وفوق ظهر الكعبة ويكره الصلوة في الفجر من غير سعة اذا كان
 المصراع في رايه وان يركب احد بين يديه ويكره ايضا في سواطين
 المصراع في سائر مواضع في المصراع وهو مطلق المصراع في المصراع وفي
 الجارية اي الجارية من الحيوان من الفرس وغيرها وفي الغنم
 موضع الاعتلال وفي الحمام وفي المقبرة من المصراع وفي الحمام
 هذه المواضع مواضع الجارية ويكره ايضا على الكعبة وعلى الكعبة
 الكعبة المصراع في ذكر في نفسه في الفجر وفي الفجر وفي الفجر
 موضع في الحمام ليس في نفسه في صورة وضعه في المصراع والاولى

هذا هو الوجه الرابع
 في عدم السجود

المعظم من سورة المائدة

2/29

رسالة القوم للبلاد

مكتبة المصطفى

بسم الله الرحمن الرحيم
والفاسق وولد الزانية

شماره ۱۰۰

[illegible]

الحمد لله الذي جعل

مَا

يؤذن او يقيم وستان لتكلم في انشاء ذكر واحد ولا يزال السلام
 عليه ولا يشتم الخس ومن ان يؤذن فاعلم ان الاذان لنفسه
 ويكره ركبا في ظاهر الزمان لا في غيره ولا في غيره ولا في غيره
 ان يؤذن متوضعا حيث توجهت واجتهد في ان يؤذن جنباً في صلاة
 واحدة ويحرم في الاكثر في احد من المراتب في الاذان بسبب الجسدية
 وبيان الاذان في الاذان لا الاقامة لان تكرار مشروعة كما في
 يوم الجمعة دون تكرارها في غيرها من المراتب وتكرار الاذان بعد
 في المشهور وقيل لا يستحب اذاعة المأذون في الصلاة في السكينة
 والمخافة والصبر غير ان يكون في اثناء الاذان والاقامة يجب
 الاستبانت وكذا ان يقرأ في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 او صغر المصلحة احد الاخرين فانه يجب ان يستقبل المأذون والاقامة
 هو اقله ولو قدم فيه مؤذنا يعود الى الترتيب ولا يستأنف ولا يكره
 ان كان العبد الاعرج والعمور والمزنا ولكن غيرهما في غير الصلاة
 عند الاذان والاقامة الا من عجز عن تحصيل الصوت او عجزه ولا يشرع
 في الاذان والاقامة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 الصلوة فلا يكره ان كان هو الامام وقيل مطلقا وتكرار الاذان

يا

يا فيصير بين كل ركعة ركعتين في صلاة الاقامة يا فيصير بين كل ركعة
 ويكره ركبا في ظاهر الزمان لا في غيره ولا في غيره ولا في غيره
 فانه يستحب ان يؤذن في الاذان والاقامة في غير الصلاة في غير الصلاة
 ان يؤذن في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 لان تكرارها في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 واحد واستحب التمام من الترتيب وهذا هو العبد والاعلام بعد
 الاعلام فيجب ما صار في كل قوم وحضر به الى يؤذن له
 ربا في هتافا يا عباد الله كما لا يبر والقار والمغفرة وينبغي ان
 يفصل بين الاذان والاقامة وتكرارها في غير الصلاة في غير الصلاة
 المغرب مقدار ركعتين او اربع في كل ركعة قراءة اثني عشر
 اية وتكرارها في المغرب فانه في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 اية تسار او اية طويلة وقيل قد رما يحيط ثلث صلوات وعجزها
 يحل في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 في الاذان والاقامة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 ابو يوسف في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 الفائق المصنف في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة

هذا ما جاء في...

ينبغي ان يجيبوا يقول مثل ما يقول المؤذن وعند من على الصلوة
 وحمل الفلح يقول لا حول ولا قوة الا بالله وعند الصلوة
 او يقول ردت وبالحق خير من التوم يقول صدقت وبررت فالا جابة هذه الرواية
 ويثبت وقيل الوجه في اجابة الفلح والى باللفظ في غير الصلاة في غير الصلاة
 ظهر في الاقامة في اجابة الفلح في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 بالا جمل وان سمع الاذان في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 مسجودا وفيه في الاذان في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 وسبحه وقال في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 عند علي السلام اذا قال من حين سمع النداء اللهم رب هذا
 الرحمن القابض والصلوة القابضة استجودا الى ربك في غير الصلاة في غير الصلاة
 والوجه في القمية واجبة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 حسن انما لا تخلق المبدأ حلت في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 رفع اليدين عند تلي الاذان في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 صفة الصلوة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 تفرج وتربها بعد الاذان في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة

وصلى بالقبلة في غير الصلاة
 في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة

في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة

انشاء اي قراءة سبحانك اللهم الا ان في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 التسبيح وقيل التسبيح في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 من الاذان وما يدر اما كان الصلوة او غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 وضع اليدين في الميزان على التمام او على غير التمام في غير الصلاة في غير الصلاة
 الوضع تحت الشرة للصلوة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 ان يركب اليدين في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 لرفع منه وهو في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 ونحوه وقال في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 السجود وحمل خرما في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 كونه متوجها في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 الرجل الميتر والقعود عليها في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 نحو القبلة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 عجزها في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 الاضية في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 والادعية في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة
 التفهيم في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة في غير الصلاة

الانشاء

ألفاظه في الأخرى في الفرائض أيضا ثم وهو ظاهري وقيل
واجبة وقيل سنية وقيل للفرج من الصلوة بلفظ السلام
أيضا بالصحيح والحب وقيل السلام عن يمينه وسار منتهى
أن عليها واجب وقيل بعض هذه الألفاظ التي ذكرناها
أنها هادية والاصح جميعها سنية سوى ما بينت أنها وجوب
وما ذكرنا بقية هذه الصلوة مما سوى ذلك المذكور من
السنة جميعا فهو أدب ومرداء ما لم ينص على فرضه أو واجب
ولم يذكر هنا فها هو مذكور في هذه الصلوة فهو أدب كما خرج
الكثير من الكتب عند التبريد في غير هذا من جملة ذلك
الدين والى كثير من السجود وهو سنة وكذا الأيدي الصغرى وبها
اليد من الخبز ونحوه الأصابع نحو القبلة فانتهت أيضا
في التوافيق جميع ما قلناه من هذه الملة الزيادة والفرج
الصلوة التي ليست بوجوب ولا واجب فيتم السنة والمستحب
لشروط الغير الوقت أعلم أن السنة قبل الفجر أي صلوة الفجر ركعتان
وهي أقوى السنن المؤكدة حجة روى عن أبي حنيفة أنها لا يجوز
سجود القعود وغيره لقول علي السلام صلوا لها ولو كنتم في الليل

ثم

ثم لا بد لها قبل ركعتي المغرب ثم التي بعد الظهر ثم التي بعد
المغرب ثم التي قبل الظهر والاصح أن التي قبل الظهر ركعتان
بعد سنة الفجر ثم التي على السجدة وأربع قبل الظهر وركعتان
بعدها لما روى عن علي السلام أن كان يصلي كذلك وأربع
المغرب وأربع ركعتين من سنة الفجر ثم لا مؤكدة وركعتان بعدهما
لقول علي السلام من صلى في يوم وليلة ثلثة عشر ركعة سوى
المكسوة حتى الله له بيتا في الجنة أربع قبل الظهر وركعتين
بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين
قبل الفجر وأربع قبل العشاء وهو مستحب وأربع بعد ما ذكرنا
وأن شاء ركعتين وهي المؤكدة للحديث المتقدم أنتها وما ذكرنا
من السنة قبل العصر والعشاء فذلك مستحب كما ذكرنا وكذا الأربع
بعد العشاء وأربع قبل الفجر أيضا بعد الظهر لقول علي السلام من
حافظ على ركعتي هرة الله تعالى على النار ويجوز في الأربع
بعد الظهر كونها تسليمة واحدة أو تسليمتين كل تسليمة واحدة
أعزى اتفاقا وفي التي بعد العشاء كونها تسليمة واحدة عند أبي
حنيفة وعند غيره تسليمتين وتحتلست بعد الظهر لقول علي السلام

من صلى بعد المغرب ركعتين من الأوابين وتلا ذلك كان له
وابين غفورا وشكوه هو الأربع بعد الظهر والعشاء والست
بعد الظهر المؤكدة وأنها الظاهر الشاف لا يصدق عليه
سليمة الظهر والعشاء أربع بعد المغرب ركعتان أو ركعتان في غير ذلك
وقد ذكرنا الجليلان تعلق قبل المغرب أربع وقبل العشاء أربع فحين
لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل عليه ما فلا تكونان مؤكدة في السنة
فغير الجليل الأربع على الصلاة والسلام والليل على الأربع بعد الزوال جميع
الأيام وبعدها أي بعد الجمعة الأربع لقول علي السلام أن صلوا لكم
الجمعة فليدبرها أربع أو عشرين أي يؤخرها بعد الجمعة وهو
مروي عن علي رضي الله عنه أن صلوا أربع ركعتين في يوم
من الأيام **وقد ذكرنا سنة الفجر** وأربع ركعتين المؤكدة قبل الفجر والاصح
أنها لا تأثم لكن تنوثر المدة رجاء والتزاد في الملائمة
هذا إذا كان حقا لم يستحب بها وإن كان ركعة واحدة في حق
صلوات الفجر فقد وردت الألفاظ فيها أي في قدرها من الركعتين
الثلث عشرة ركعة وهي سنة روى عن أبي ذر أن قال أوصني يا رسول
الله قال أصلي ركعتين لم تكن من الفرائض وإذا صليتها

أربع

أربع ركعتين من الصائرين وإذا صليتها سأل الله سبحانه أن يعيد
اليوم عزيب وإذا صليتها ثمان ركعتين من الصائرين
وإذا صليتها عشرين ركعة لله لك بها الجنة روى أنه
عليه السلام مر ثمانين صلاة فبقي ثلثة عشر ركعة فبقي الله ففعل
من ذهب في الجنة ووقت صلواته من ارتفاع الشمس
حتى قبل الزوال وقربها العشاء إذا صلى أربع الظهر ثم الأفضل
في الصلوة الليل والنهار من التلويح المطلق أربع ركعتان
تجزيه واحدة وسلام واحد عن أبي حنيفة في جنيعة
وقال أبو يوسف وعمران أفضل وصلوة الليل ركعتان تجزيه
وعند الشافعي الأفضل في الليل والنهار أربع ركعتان تجزيه
والدلائل متوافقة في الفجر والبرادة على ثمان ركعتين تجزيه
وأحدث ليلا على أربع ركعتين تسليمة واحدة ركعة واحدة
بأنها صلح من ثمان ركعة وردت في سنة من شرح في صلوة
الطريق أو صوم التطوع ثم قدره فليدبرها عشرين ركعة
سالك وهو قول أبي بكر الصديق وابن عباس وكثير من الصحابة
والتابعين خلافا للثاني وأحمد وحقيقه في الشرع وأن شرح

عليه السلام وهو مخالفه
للجماعة

لما قلنا يا آخر وانما بنى شروعهما في الفريضة فانهما افقوا موضع
شأننا في العلم المذكورة وانما قلنا لمحض سنة الفجر لان غيرهما لا يرد
بعد شروع الجماعة في الفريضة بخلاف سنة الفجر فان جبرها بالادها
انما علم ان يترك الامام في التشهد وان لم يعلم انه تركه تركه تركها
وبقائه ولا يقضيها اذا فاتت وحدها لا يقضيها سدا لا قبل
طلع الشمس لكنه التضييق والاعمال لا تقتضيها التضييق
خارج الوقت بالوجبات والآسورد به الشروع وهو انما
ورد في قضاء ركعة الفجر عند فواتها مع الفرض قبل الزوال ولم
يرد في قضاها اذا فاتت وحدها ولا اذا فاتت مع الفرض بعد
الزوال وقال محمد بن الزمان ان يقضيها اذا فاتت وحدها
بعد طلوع الشمس قبل الزوال ولا خلاف في غير ذلك الفجر انما
لا يقضي بعد الوقت ان فاتت وحدها وكذلك اذا فاتت مع
الفجر الا الصحيح ويقضي قبل طلوع الفجر في الوقت في الصحيح ويقدم
على الركعتين في قيل توجه عنهما واما هذه المشروعة والركعتين
في سنة الفجر التخفيف والبراءة اولها مع الجماعة قبل ان
تخافوا وفي الثانية الاخلاء من لا يرد في سنة وهو مختلف

جن سلطان بیابانم بود
غزلان کلدر کنی غایت
و در غون کلدر در دهنی ستر
ست اقل از چکلر بود
دیگر که از یازده مسکن
یازدهی کم و یازده دیدار
غفلت ای صبا غافل
دقیقش زالداده ازل
اوقدر جلا غافل
تا بدین ستمم مرضی دارم

حسن مامون

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
والآله الطيبين الطاهرين

هل الأفضل تأخيرها إلى قريب المرض أو تقديمها إلى ذلك
والأحاديث ترجح الفسخ وإنما سئل عنه بعد الوضوء فإذا
نطق به لم يمسح فيه ونطقه به لم يمسح فيه البيت الأفضل هذا
غير محقق بما بعد الوضوء بل جميع النوازل ما عدا الترابيح
وتحريم المسجد والأفضل فيها المنزل لما روي عن النبي أنه
كان يبيت جميع السنة والوتر البيت وقال في عم صلوة المغرب
بيت أفضل من صلوة مسجد في هذا المكون ذكره بعض
المشايخ سنة المغرب والمسجد وقال بعض النظار والمسجد
المغرب والمسجد دون سواهما وقال البعض النظار والمسجد
حسن وهو البيت حسن كماله المصوب في الفقيه وجهه
قال الأئمة إن فضل عنهما إذا جمع فانه لم يخف قال الأفضل
البيت ومن السنة المذكورة الترابيح جميع ترجيحتم بها
كل أربع ركعات منها إلى ستة ركعات بعد ركعاته مؤخره في الصلاة
وإليه على الخلاف والمرشدون والنبي من بين المعتبرين في
الموافقة وقوله عليه السلام في الصلاة الإشراق من المبدأين
يقدر إذا كان إذا افتتحها عن عليكم صيام شهر رمضان

من قدام رمضان للاستاذ
بعد ما خالاه سبانه
ان شاء الله
كبيرة

از خدمت اجازت دارم

اوتيان رمضان فلا المشايخ اختلفوا في حوزة ادا كانت
 نية صلاتي الفجر واسطلق الصلوة قال بعض المتقدمين
 لا يجوز ذلك وهو قولنا ٢٤ وقال القاضى جرجاني
 كمن صلى ركعتين بنية صلوة الليل ثم بقيت
 ادا اشاء قد طلع الفجر قال بعضهم وهو كثر الشافعيين يوجب
 ذلك الذي يصلون حتى يتم الركعة قال بعضهم وهو قولنا في قولنا
 ويحمد لله هو ظاهر الرواية عن النخاسة كلها وبذلك الرواية عن ابيه
 عادة عن ظاهره وان شئت بعد ما صلى الركعتين بنية صلوة
 الليل قد طلع الفجر لا يوجب ما سألوه عن نية الفجر بالاقتناع
 لان اليقين لا يفسد بالشك وان روى في التراويح صلوة حطية
 فحبس اي غير اربعين فحينئذ ينقض الصلوة المذكورة قالوا
 اي بعض المشايخ لا يصح ان لا يجوز وهو ضيق في الفحاح
 خلاف ما اختاره صاحب الدرر والديرة وقد نقضه ما بحث
 اليه ووقت اى وقت التراويح تذكره باعتبار الفصل
 والنظم المذكور بعد المشايخ جرجاني ما سألته بعد الترتيب
 اوقبل وهو المختار لانها نافذة شرعت بعد المشايخ فكانت

Monday

1992

وست لك كيفية اقامتها بالجماعة سنة ايضا وهي ابي يوسف
 ان احسن ادائها في جميع مراتبها هو افضل الا يكون
 فيها بقدر من الاسترخاء في الجماعة فيها افضل وعلى الجمهور
 تكونها من غير ان يتركوا في غير اهلها بل كلهم في جماعة
 وصلوا في وقتهم فقد تركوا غيره وقد ساءوا في ذلك وان اجتمعت
 التزويج في المسجد بالجماعة وتختلف عن اهل بيت من اهل الناس
 وصلوا في وقتهم فقد تركوا الفضلة لا يمكنه فلم يأتهم وقد قرأ في
 فرائضنا ان اشارة المصنف رحمه الله ان كان من يتقرب الى غيره
 لانه يتخلف وان صلى في غير الجماعة حصل له ثم واهلها وافتدوا
 ولكن لم يأتوا افضل الجماعة التي تكون في المسجد لزيادة فضيلة
 المسجد وانما ارشاد الامام وهكذا في المكررات
 اعلم انه ليس في جماعة وليس في جماعة على هذه الجملة في المسجد والوا
 افضل الجماعة وهي لضاعفة سبع وعشرين درجة فكم
 لم يأتوا افضل الجماعة الواقعة في المسجد فاحاصل ان كل
 ما شرع فيه الجماعة فالسجدة افضل والاحتياط في السنة
 فيها انه يوى التزويج انه يوى ختام المليل انه يوى سنة الوقت

2011

الوقایم

تبعها كاستنها وقيل وقيل لا قبل وقيل العشا وقيل
 سابق العشا والوتر فليجوز بعد الوتر والصلح ما تقدم
 ويشترط عليه ان يصلح العشا بامام وصلح الترويض بامام آخر ثم
 علم ان الامام الاول كانه صلى العشا على غيره وضوءه او علم ان
 يوجز من الوجوه بيده العشا والوتر فيجوز بتعاينهما بعد استنها
 ولا يلزم له اعادة الوتر في مثل هذه الصورة عندنا ان كان صلا
مع الترويض لعدم تبعيته العشا غيره وانما يلزم بغيره العشا
 للترتيب وعندها يلزم له اعادة الوتر ايضا لا بد من عهدها و
 يتبين على انها اهل يجوز بعد الوتر ان شاء الله تعالى مع الاسام
 ترويضه ويحتمل ان يكون هذا يقضيها قبل الوتر او يوتر ثم يقضيها
 ذكرنا في الخيرة قالوا لعلنا في هذا زمانا قال بعضهم وقرع مع
 الاسام ثم يقضي ما فات من الترويض وقال بعضهم يصلح الترويض
 المروكة ثم يوتر ولا تخل ان تأخر الوتر او لا وكذلك الامور
 وانما الاستلزام في اثناء الترويض فيجوز لكل من وجبت مقداره
 وحيثما ادى بعد كل ربيع ركعتين قدر ربيع ركعتين او اربع ركعتين
 والوتر والام والانتظام وهو خير في اداء شأنا ليس كانت اداء

في صلاة العشا والوتر

عشر

هكذا استبحا وقيل اوصى نافله منفردا وهذا الانتظام
 له اعادة الترويض في اعادة اهل مكة ان يطوفوا بعد كل ربيع ركعتين
 ويصلوا ركعتين طواف اعادة اهل المدينة ان يصلوا ربيع ركعتين
 وان سئلوا على حسن صلواتهم عقيب عشاء ركعتين قال بعضهم لا يكون
 اهل لا يكونون الا في مكة المشرفة لا يستحب ذلك الا في مكة تنزهها
 الا في اماكن ما ليس بمكة اذ في العبادات مكره ومن المكره
 ما يفصل بعض الجزاء من صلوة ركعتين منفردا بعد ركعتين
 الا في اماكن ما ليس بمكة الا في مكة المشرفة لا يستحب ذلك الا في مكة تنزهها
 تعدل القراءة اي تقدم ما يقرأ في الركعتين من غير ان يقرأ
 والعدل لا يكون احديهما اولى من الاخرى ولو لم يفعل الا في مكة
 وانما كان الافضل قوة التعديل بين التسلية لثلاثين
 فليد بالصفة ذكر وهو في الصلوة ولو صلى الترويض ركعتين
 يتسليمه وحسن وقدر على كل ركعتين قدر التسليم
 جاز في كل ربيع ركعتين وهو الصليح من سجد بعد ركعتين
 البعض يجزئ الكل عن تسليم واحد وفي ظاهر الرواية يجوز
 عن اربع ركعتين وقول المنكر ولا يكون الا في مكة المشرفة

في صلاة العشا والوتر

في الخلافة وغيره من الترويض والكمال لا يحصل بحج المشقة ما لم يكن
 فيها تسامح ولو لم يقدر على ذلك ركعتين قدر التسليم
 لم يجز الا من تسليمه واحدة عند اداء الوتر في اثناء ركعتين
 فليجوز عن تسليمه ايضا بقدره وانما الحكم في الامام والقوم
 انهم اهل صلواتهم تسليمة في اثناء ركعتين ركعتين او عشرة ركعتين
 فقيه اهل حكم هذه الاشكال اختلاف بين المشايخ فلا يجزئهم
 بصلواتهم تسليمة اخرى يجزئهم في بعضهم يوترن ولا يصلون
 بتسليمه اخرى اخر الزاع الزيادة على الترويض بالجمعة
 والصلح انهم يصلون بتسليمه اخرى اي يكملونها بافراد
 لا يستلزام اذ في كمال الترويض يبين والاخر من التسليم
 الزيادة على الجمعة وذكر الملقط ان في اداء الترويض مقدار
 سائر الوتر في تنقية القول عنها فقل بعضهم بقراءتها في الوتر
 لا اذ اخذوا الرابض وقال بعضهم بقراءة العشا لانها تسليمة
 وقالوا العشا فقله عن بعضهم بقراءة كل ركعة ثلثي آية
 حتى يتبع به التكميل ثلث رات وقيل بعضهم وهو رواية الحسن
 عن ابيه بقراءة كل ركعة عشر آية وهو الصليح لان فيه تحفيضا

في صلاة العشا والوتر

عشر

وبه تحصل السنة وهو الختم مرة واحدة لا في عدد ركعتين ركعتين
 الترويض تسامحا واثبات الترويض سنة الا في مكة وفي الهداية
 وغيرها يستحب فيها الختم فلا يترك ذلك الا في القوم وان كان
 امام مسجد حيث لا يختم فلا يتركه للغير ومنه من يحب
 الختم ليلة التسامع والعشرين ثم اذا ختم قبل اخره وقيل
 لا يكون ذلك الترويض فيما بقي لانها شغرت لاجل الختم مرة
 وقيل بصلواتها ويقال فيها مثل ما في مثل ابو بكر الا كاف
 يجزئ الاسام للترضية فتره في حدة او في حدة فيجوز البعض
 في الترويض والبعض في الترويض في ليلة الاسام او ختم على القوم
 في مثل ايضا على الاسام اذا قرئ من الترويض الترويض يتردد
 عليه ان يقصر في ان علم ان لا يتصل على القوم بزيادة الصلوة
 والاستغفار وان علم ان يتصل على القوم لا يتردد بزيادة الاستغفار
 على شفعه وفي شرح الهداية ان لا يترك الصلوة على القوم
 في الترويض ولا خلاف في سورة اوتية وقوله ما بعد هذا في الترويض
 ان يقراء الترويض ثم يقرأ القرآن ويكون على الترويض ولا ينبغي
 ان يقدم في الترويض الخوض في فروع بل يقدم في الترويض فان الامام

في صلاة العشا والوتر

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

والله اعلم

وقال ابو الحسن البجلي رحمه الله تعالى
العلم نور والجهل ظلمة والحق نور والباطل ظلمة
والصواب نور والخطا ظلمة والعدل نور والجور ظلمة
والبر نور والفجور ظلمة والحياء نور والشرع ظلمة
والنعمان نور والفساد ظلمة والهدى نور والضلال ظلمة
والعقل نور والجهل ظلمة والحق نور والباطل ظلمة
والصواب نور والخطا ظلمة والعدل نور والجور ظلمة
والبر نور والفجور ظلمة والحياء نور والشرع ظلمة
والنعمان نور والفساد ظلمة والهدى نور والضلال ظلمة

1

الذي هو المثلث الذي في
التي هي المثلث الذي في

فانما هو الذي يصدق في قوله
هو الذي هو الذي هو الذي

بعضر وعقر عسرة وقصر لواء
شمالاً (مكرم)

المشقة في قول الله تعالى ما كان الله
الذي خلقنا من قبله من شيء

عاشقانه

الشيخ الفقيه الامام
الشيخ الفقيه الامام
الشيخ الفقيه الامام

10

مطابق اصله الاثنية

ویدیا زواید مکاتیب العبد المذنب
عبد المذنب

الزائد بالخط حواشيه
ليكون بياناً لغيره
منه تمامه
الخير
٦٠

ان يورده جعفر عليه السلام
السلامة جعفر عليه السلام
السلامة جعفر عليه السلام
السلامة جعفر عليه السلام

واللائل المذكورة المشروحة **وهنا** اصله الاستفهام اذ لم ينقل
الطبع له حاجة الى الاستفهام فيها لانه قد بين بصرف
جدا اننا انما استفهمنا هذا لما هو الاعيان والا
ستفهام وقد شهد انفسهم بالاسم اونا بنو كعب بن
كاهن الحجة بجمه بالقرعة ورواية لا يجزموا بغير
هم ورواية هو الاحقر ورواية مع ابائه ويخطب بها
خطبتهم عندهم كما ان العبد وهو المشهور عن ابي يوسف
وعنده رواية خطبتهم ولعنوا ويقوم على الارض لائم الميراث
على قول ابي يوسف واعصا ويقرب الامام رواه عن ابي حنيفة
ولا يقلع على قوله ولا يقتل عن ابي يوسف والتفق على ذلك
الحديث الاستفهام في ايام متتابعة ان تافروا فحقها جميعا
شاة في كتاب الله من قبلين متواضعين خاضعين لله تعالى
فانهم قد فهموا وقد قرئوا بالقرعة وادوا الفطام وقد تقدمت الصفة
فيهم قبل خروجهم اليها واذ انهم يصرون قبل ثلثة ايام اذ لا
في الشهر والامر فيمنه قبل اذ اذ اسكن جعل الاملاء في
جعلوا ولا جعلت عن سائرهم وسحب الى علماء اور عن النبي في كان

١٢

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

يقول **الفرق** بيننا وبيننا حيث اننا نرى ما بيننا
بجملته **مخاضات** طيف **الفرق** لمنا الغيث والجملة لنا من
القناطين **الفرق** اننا بالورد والعباد والحلى من الاذواء
والفسق بالانكسار الى الين **الفرق** اننا نرى الزرع والودنا
الفرق **الفرق** من مركات التما او نيت لنا من مركات لا افر
الفرق اننا نشعر اننا كنت تخفا اركاننا من السما علينا
مداراة **الفرق** اننا نشعر اننا من بمرساة **الفرق** اننا نشعر اننا
اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
اهل الكفر واليكون اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
الفرق **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
ونشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
عن تخمجة المسحة **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
ويختم لكل يوم ركعتان **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
صلوة الاوابين **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
المست **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
سيفر اننا **الفرق** اننا نشعر اننا من المستبين **الفرق** اننا نشعر اننا
اشفا

1881

سبحان الله و بركاته
و در کتب معتبره و کتب معتبره
بقایای مکتوبات ایالت
نقود

الفصل في معرفة
منه
الاداء تطلق وتطلق
ج. و

[illegible]

انما اقم باسم ربك الذي
 عاقبه ولا يعرف ان يحيطوا
 بقدرك انما هو على كل شيء
 شامخ
 انما هو على كل شيء
 شامخ
 انما هو على كل شيء
 شامخ

على الاختيار وما في ذلك
وجميعها بوابا إلى الجنة
على تعيين الوقت لا على
فصل الفصل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

قال كان رسول الله م يعلم الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا
السورة من القران يقول اذ هم امرهم بالامر فهو كرهين من غير
الفرقة ثم يعلم القوم ان يستخيروا بمسكن ويستعملوا بقدر تمكن
واها لكن من فضلكم العليم فانك تقدر ولا قدر وتعلم ولا اعلم
وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي
فامن به ومنه وسهله وان قال عاجل امري واجل فاقدر له ولو سخر به في
ما لم يقره وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي فاذبح وسأله وتعاثه
امره وان قال عاجل امري واجل فاحصره فعه واصبر عنه واقر له
الخبر حيث كان ثم رخصه بقال ربي حاجتي وينبغي ان يجمع
بين الرضا بينه فيقول وعاقبته امري وعاجله ثم يقول سائغ
لصدره وينبغي ان يكبر عا سبعا **قوله** وكذا سأل عن علمي في القدر
قال قال رسول الله م صا خلقوا عرضة لاهل فضل من كرهين
بكرهما من غير محرم **قوله** وصلى الله على القوم من السوء
كعب بن مالك قال قال رسول الله م لا قدر من سوا الله
فانظروا فاذ قد دم بدار المسير قضاه غير كعتي ثم جالس
وهنا صلوة النبي م وضعت ياهما رواه الترمذي

...

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page is bound, showing the inner hinge and some stitching. The overall tone is warm and slightly yellowed.

طريقه مسطور الاكلية

۴۴
و البیضاء البیضاء البیضاء
تعلیق فی باب النبیة
بکتابه فی النبیة

وَقَدْ جَاءَ فِيهِ بَعْضُ غُرُوبِهَا
الرَّوْبُ أَيْ سَوَادُ الْعَمَلِ وَالْأَوْبُ
لَا تَنْسَبُ إِلَيْهِ فَتَكُونُ
إِنْ سَافَتْ لَسِبَ
الْإِسْبَاحُ
أَيْ عَمَلُ السَّابِقِ لِأَنَّ فِيهِ غُرُوبًا

11

أشرب علما أنا وسياهم في صلوة ففعل صلواته لا يعمل غيره
ولا يغير بالشيا لان صلواته من غير خلاف الصوم ولا فرق بين
القليل والكثير والممكن بين الممكن والمنع كونه صلواته من غير
نفسه ولا يصح العمل الكثير في الميسر عما لم يكن لا يصح العمل
وكثير عمل لا يمكن بسبب لناظر المصلح انه ليس العمل في غير مكان
وما ذكره من انه يشك انه في الصلوة اعم لا من وقتها وقال
بعضهم كل عمل يصح باليد والرجل وقوله في ركوعه ولو قرأه ان يميل
بيد واحد وسا كان بمحلة لعادة بيده واحدة في وقتها لم يغير
ولو وقع ان يميل باليدين ولا يخفى ان هذا مخصوص بما هو من اعمال
اليد والرجل لا من ركوعه المشقة انه لا يغير في وقت الصلوة
اليد في حقيقة ولكن تغير القلة والكثرة انما باعتبار رجليه في
النظر او يكون من غير العادة باليدين او بيده واحد وقيل ان
المصلي فكيفه ولا يقلل وقاعته الشايخ على القول الاول وهو المختار
ولو اتفق المصلي بين يديه اخره من اناء او كان في يده فاضرب بين
الارض في يده من راسه والركبة او غيرهما من جسمه او غيره
سواهما راسه او غيره نفس صلواته وكذا في التحلل او اختلاعه

هذا هو العمل

على هذا القول في هذا اذا كانت الارض
او في الارض ففعل صلواته

هذا هو العمل

الورد وفيما يقرأ من غير اعتناء ولو كان له غيره ونحوه من غير اعتناء
او بعضه من غير اعتناء ياخذ من ياله الاخذ لا لنفسه صلواته
لان عمل قليل وان جعلت له في الصلوة وقتا فاضرب
صلواته لان عمل كثير وان مضى حتى تدرى المرأة ففعل في غير
يقصد بها ان الله نفس صلواته لان الارض وهو عمل كثير
ولا يغير ما فيها في الصلوة الا اختيارا فاما من وقع في غير
سبب الذي من غير ان يمكنه نفس صلواته وكذا لو حمل
رجل المصلي فيضرب على الدابة او اخره من مكان الصلوة والا
وان لم ينزل منها الدابة فله نفس صلواته هذا ان مضى حتى
او مضى فان مضى ثلث مضى نفسه وان لم ينزل ذكره
في ضيقه وغيره وان صاح المصلي بين احد يديه بهما
ففسد صلواته ولو رفع الحائط او القنطرة من راسه وضع
على الارض او وضع من الارض ووضع على راسه نزع القميص
او غيره ففعل صلواته واحدة من الارض بيده واحد من غير ان يتناول
لا لنفسه صلواته لكن من ركوعه ان كان بين ركوعه راسه وضع
الحائط ووضعها ففعل صلواته القميص فكذا ذكره وهو عمل

هذا هو العمل

في الخلعة وقفاوي
فانض خا وان صاح

الورد

الورد

جدا وانما التعميم فله كونه فتاوى انفسه وهو الصالح وكذا
لمادة اذا مضى وان انقضت ركوعه تسبوا مرة او مرتين لا يغير
لان يحصل بيده واحد فينبغي ان يحمل ما ذكره هنا على هذا القول
الحائط على الارض من اليد والرجل لا يغير لان يغير وكذا
لو صاح قويا وعمامة ففعل صلواته عليها وذكره فتاوى واجبة
ان رفع القنطرة او الحائط بعد قليل اذا سقطت ففعل الصلوة
مكشوفة الرأس بخلاف ما لو حلت او احتاجت في رفعها الى اجز
عمل كثير ولو ضرب انسانا بيده واحدة من غير ان يضره بسوء
وهو نفس صلواته كذا ذكره في الحائط وغيره لان احتاجت او تعد
او تيب او مضى وهو عمل كثير والركبة ان المصلي على الدابة
او اخرها لا يستريح اليه اي لطيف حركته سريع يغيرها نفس
صلواته وهو تناء الدابة والركبة كما في ضربها لان في بعض
الشايخ قال اذا مضى بركعة او مرتين لا نفس وان ضربها
ثلاث حركات متواليات اي ركعة واحدة هكذا في ركعة واحدة
وهو لا يصح لانه عمل قليل فلا يغيره من الركبة لغيره في ركعة
الان قال في الضرب بركعة التعميم او لاعلام وهو نفس

هذا هو العمل

هذا هو العمل

هذا هو العمل

هذا هو العمل

هذا هو العمل

هذا هو العمل

وبعضه ان يقرأ ان كان معه سوط ففعلها
وغيره ان يقرأ في غير سوط في غير سوط ففعلها
فهيها باي اي صلواته التي لا يفسد صلواته
اذا لم يركع ثلثا سوطا ليه وهو موافق للقول الذي قبله
ولو مضى به اي باسوط اي ارشد هابا لاي ايا الارض
اي حركة لاجل ذلك ومنه تحت العصابة لها مرة وجزءها من ذلك
نفس صلواته لان فيه قلبا ومزا فكان عملا كثيرا وان كان المصلي
الركبة وحده لا يمل سوقا على الدابة بل مرة او مرتين
في الركبة واحدة لا نفس صلواته وان حركة كلتا رجليه من ذلك
اعتبارا الى بابا باليد وقى في بعضهما من حركة رجليه ما قبله
اي ضيقا بحيث لا يتركه الغير انما يفسد لا نفس لان في ذلك
الركبة اي وروعن اي يركع اي احب في سوطه من قبل الى المصلي
لم يصلي فاش الى المصلي بين باصبعين منها الا انهم صلواته
او ثلث الا انهم صلواته ثلثا ونحو ذلك لا نفس صلواته لان عمل قليل
وسوطه من غير عيشة وان كانت المصلي ما يركع اي في غير
حروف ان كان من ثلث كل لا نفس صلواته لان عمل قليل

هذا هو العمل

هذا هو العمل

هذا هو العمل

وبعض

وكذا انك ما لا تتبين حروف ما كتب على هؤلاء الامام او ما يصيب
جاءت على خورشيد ووجه لا تقدر صلواته بر كرك ولا تكتب وتبين
تقديرا انما لا يتبين حيث يظهر انما ان لا يعرف الصلوة وان زاد
في كتابه ما يتبين حروفه على عمل من القلعة بان كل شئ او اكره
تقدر لا تكتب في وقت المصطفى ولو قال المصطفى شئ ما قال في الوقت فقد
صلواتي اذ قد صليت لاجابة التوراة خلافا لاي يوفق وقال في الفتاوى
الحاقية ان اذ في الصلوة بربيه اى بالتأويل الا ان اذ
علام يدخل الوقت في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

انما هو كرك في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

انما هو كرك في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

بين او غير احد او طلب من شئ فادع بركه او بركه او بركه
اذا قال نعم او لا فان صلواته لا تقدر بركه ولا تكتب ولا تكتب
انك درهما وقال انما لا يتبين حروفه على عمل من القلعة بان كل شئ او اكره
تقدر لا تكتب في وقت المصطفى ولو قال المصطفى شئ ما قال في الوقت فقد
صلواتي اذ قد صليت لاجابة التوراة خلافا لاي يوفق وقال في الفتاوى
الحاقية ان اذ في الصلوة بربيه اى بالتأويل الا ان اذ
علام يدخل الوقت في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

انما هو كرك في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

قبول التوراة كرك او انك على صلواته اختيار صاحب المصطفى لا تكتب
معناه موصوفة القرآن والمختارة ما هو في القراء او في الحديث
لا يقدر وبها ليس لغيره اختيار في الاصل المتقدم ولو قال اللهم
انظر يا خبير بغير اختلاف المتأخرين ولا يظهر عدم الشئ ولو قال
اللهم انظر يا خبير او انك او نحو ذلك فقد اتفق العلماء وجوبه
في القرآن ولا في المأثور وعدهم بطلان المصطفى ولو قال
اللهم ارفقني في صلواتك او جئت لا تقدر لانه لا يملك
من الخلق ولو قال اللهم ارفقني في صلواتك او جئت لا تقدر لانه لا يملك
او قال اللهم ارفقني في صلواتك او جئت لا تقدر لانه لا يملك
المصطفى لا يملك اى يتصور في صلواته ان يفرغ من صلواته
اي غير قاصد لغرض ما فيه لا تقدر صلواته بالاجماع وان تقدر
اليه سترها اى قد صعد فقد ذكره المتفق انما تقدر وهو
مروي عن عظماء وذكره الناصح انما لا تقدر عند ابو يوسف
وبه اخذت مستحسنا والشيخان انما لا تقدر بالاجماع وذكره
في المداية والكله اذ قرأ المصطفى التوراة من المصحف اى في الصلاة
تقدر صلواته عند الله صلاة فانه انما غدها لا تقدر بركه

انما هو كرك في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

لما بين من الشئ اهل الكتاب وانما يقدر عند الله لا يقدر عليه
الاولى وهو عمل كثير ولا يقدر على عمل كثير ولا يقدر على عمل كثير
الصلوات والكثير وقيل لا تقدر ما يقدر الله عليه من الصلوات وقيل ما لم
يقدر الله عليه وهو لا يقدر الله عليه من الصلوات وقيل ما لم
حافظا لانه لا يقدر الله عليه من الصلوات وقيل ما لم
عليه او نحو ذلك من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
بر او نحو ذلك من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
ولو روي ما يروي من الصلوات لا يقدر الله عليه من الصلوات
سوط او بغيره لما بين من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
اصابعه واصابعه اى جوار واحد لا تقدر الله عليه من الصلوات
لان قسما من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
مترين من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
الحكماء اى غير من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
ذكر من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
مترين من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات
ذكر من الصلوات لا تقدر الله عليه من الصلوات

انما هو كرك في صلوة غيره اذ قال ابو يوسف لا تقدر
سالم قبل صلوة الصلوة حيثما التوراة لانه هو علام وعنده يكون
هو كركي لا يحل في خطابه ولو سمع المصطفى اسم الله تعالى فقال
جز جليل او نحو ذلك من الفاظ التظيم او سمع اسم الله تعالى فقال صل
اذا اراد ان يقدر بركه لاجابة اى لاجابة ذكر الله في صلوة لا لاجل
ذكره ان لم يرد بالحيث بركه شئ وصلوة على غير الله تعالى في
لا تقدر لا تكتب في الصلوة ولو انك اذ اذ لم تسمع في صلوة
فكفي فربنا اشد الله اشد في كل الخشوع وشق قلبه غير
الصلوة خصوصا ما ليس من جنس العبادة ولو انك الصلوة

١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

39

الكتاب في معرفة القلوب والنفوس
المؤلف أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن أبي بكر

طاهر بن الحسن بن محمد
 والي حلب
 اليك يفتي الشيخ
 جواد
 القاضي بن الشيخ
 وعمر بن الحارث
 اوصي بطلان
 وهو بنزلة السلام
 وقالوا ان الله اذا
 من او مضى الى

۱۸۵۵

هو خمس المائة واولا عشرة كاد
ای آری بالترکی کونست

قد باقر تو صفت
ان بدو غرض بدو بقا بدو صلح
و ذکر وضع الفتور و احوال

ان عوفيا الوتر
ليكون صلواتها على الوتر
تقرأ بحرية زيادة النسخة
فقط فترتبتها
16 وازالها فليست جوارها
هذا الموضع
جلد المتبقيات في نسخ مختلفة
ازا سقطت الحروف في غير
مقدارها

فلمّا قرأ الصلوة قال كما رآه
سواك في أسيايا أخرى

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

ومن القضاة أيضا القاضي الميرزا محمد بن محمد بن علي الكاشغري
القمي من مواليد قزوین ودرست در علوم دینی و فقهیه و

فان قيل
بل من غير ذلك الشارح
الشارح بل هو
والا فلهذا كرهه ولا يلزم للكتاب
في ذلك كله راجع
كل واحد على خلافه فيكون
ان يكون تأكيد الفاعل المستتر
مخبراً عن مخالف مودع
الاجزاء القول

[illegible]

والله اعلم
بما فيه

كذا في كيفية صاحبها لما مشى ولو سبوا ولو لم يكن معاً ولا بعد عتق
 له اختلاف غير تعيين المكان صاحبها لاسامه والله بالاجابة
 او ابراهه فقبل تعيينه فقبل صلوة وصلاة الاسام والاعتناع
 لا يقع فيه فقبل صلوة فقبل تعيين الحشد كوعود الجوده
 يجب احاد تمامه الفداء لان الانعاس من احدى الودع مع الفداء
 شرط ولو جرح فيه ما احش فيه ولو لم يجد لا يجزى خطا ولو
 تذكر فيه لم يجز فبعد احش لا يجب احاد بها بل حتى يجزى
 وقت به في عرف طرم عادة الزكوة لا في القوم فزمن غيره
 سجدة الشفوية الصواب ان يقال سجود
 السجود واجب فكذلك الودع بالسجدة معزى السجدة ولم يذكر
 قائم الواجب سجدة وهذا هو الوجه وقيل فوجبة الواجب سجود
 السجدة لا ترك الواجب واجب الصلوة فالواجب ترك الستة
 والسجدة كالتكبير والتسبيح والثناء والتسليم وتكبيره الا
 تنقالات والتسبيحة والترك في الغرض لان تركها ما عفا عن
 يتذكر فيها او يتأخره اي يتأخر الواجب عن تأديتها غير
 عن تركها ترك الواجب فهو كما اذا نسى ان ذكره وقت نسيان

[illegible]

ثم يتناول السهم والبندقية
على الصحنين من الذهب
فان كان بعض الرواية المسته
في القدر الا ان ارجب
فلا ضير في

قربة القنوت فالوتر والجمعة وأخرى العبد من الأول والاخير
فانه واجب فيها من أجل الرواية وهو الصحيح فيكون في الأول
وكما أنه في كثير من العبد من ذلكا الأخير (الاسم) بما يأتي أفادت
فيما يجبره واما المنفرد فلا يجب عليه بالجماعة في الأخير لا في الأخير
لجبره وموضع الخلاف في ظاهر الرواية وقوة رواية النور في جليل
السبحه واليه سائرهم الهام لأن الجماعة واجب عليه وقيل ان جبر
كجهر (الاسم) يجب ان جهر بقدر ما يسمع لذلك في الأخير ان
يجوز والفرق بينه وبينما يجب بقدر ما يسمع في الأولى
قبول ان الأول لا يسجد قبل ان يركع هذا القسم من صاحب الإيضاح
غيره انهم وعلم لأن الركوع في الصلاة والسجود قبل الركوع
شبهه بغيره في الركوع إعادة الركوع بعد القراءة وإعادة السجود
بعد الركوع ولا يقع معتد به لا يكون في ركعة الركوع ثم اذا
فعل ذلك يجب سجود السهو غير الركوع بسبب الزيادة
التي زادها فلهما انهما يجب شيئا في ركعة وهذا لا يستلزم
شك في صحة طلبة بعض الصادق عليه السلام باختصاصها
بالصلوة بخلاف سجدة التلاوة وسجدة السهو فلا ترك

لا يجرى في هذه الحالة
في كل حال و يجب ان
الاسم كذا

مجلس العلماء

سجدة القتل
والله اعلم
سجدة القتل

مظفر علی کریم الدوستا خیر

بِقَبْلِانِ يَقْعَمُ كَمَا هُوَ نَدْبُ الشَّيْبِ
فَضْلُ اللَّهِ يَكُونُ بِخَيْرٍ وَأَوْسَعُ لَوْ

الحاكم في القعدة الاولى

20

سجدة من ركعة سبقتكم هذه الركعة الثانية بعد تلك
 الركعة وأيضا بعد هذا السجدة آخر الركعة عن تركه أو يوجب
 القيام إلى الركعة الثانية فإن عجز عن القيام السجدة الثانية
 من الركعة الأولى ثم يقوم ويجب ترك الركعة إذا كانت السجدة
 غلوا بركعتيها أو السجدة ثلث ركعات ويجب تسعة أو واجب
 موصفة الأصفة وهو أربع السجدة غلوا بركعتيها أو بركعة
 فيركبها أو بركعة فيركبها ويجب ترك الركعة وهو فاسد
 السجدة غلوا بركعة القعدة الأولى أو القعدة أو كثير العبد وغير
 ذلك من الوجوه ويجب ترك السجدة المضافة لجميع الصلوات
 وهما ثلث أو ثمان أو ثمانون تركه قراءة الشبهة القعدة الأولى
 فإن قال أشبهه الصلوة أو لا يقال أشبهه القعدة بخلافه
 الركوع وهو فإن زيادة الركوع وهذا على رواية كونه الشبهة
 الأولى سنة وقال بعض الشافعيين أشبهه القعدة الأولى واجب
 وهو ظاهر الرواية وعليه الحق وغيره وجوبه في وجوه أخرى
 الموجب قال صاحب الرضية وقد أجمع ما فيه أنه لا الوجوه
 كلها تحريمه عليه إلا التياه بالركن فله واجب وقلة نعم

Handwritten notes in Urdu script, likely a signature or date, written diagonally across the bottom of the page.

هذا ما جئنا به من الأدلة
الصلوة أو الحج أو غيره
الصلوة
كما في فرق أو التواضع

اولا تأخير تركه او كبره او اراد ان يتركه من تأخير ما حرمه والبقاء ظاهر
ولو تركه اراد ان يمتنع من اخافته او ضاقت في ضيقه فله ان يتركه بل يجوز
به الصلوة يجب عليه سجد السجدة وهما في النية بل يجوز به
الصلوة الاصح والاشهر وان لم يكن ذلك مقاربا يجوز به الصلوة
فلا يجب عليه سجد السجدة ولو لم يتركه في ظاهر الرواية بل الجهر والاشهر
وذكره رواية النوادر في ما جاز في اخافته فله ان يسجد السجدة
قد ذكره او تركه وان خافه في الجهر او خافه في الغيبة او الخفاء
فوضعت من السجدة ثلاث ايات قصدا رواية طلبة فليعلم
السجدة وان خافه ان يتقصير يجب عليه ان يتركه خلاف لما
فوضعه النوادر بين الجهر والمخافة لان المخافة في موضع الجهر
أختص ما حرمه الا في المخافة مشروعة في بعض الجهرية كالترتيب
والنفس او لم يشرع الجهرية في المخافة وقام في الغيبة ثم ادركه
الجهر الا في موضع غير وادرك المخافة في موضع غير وهما في المختار
ذكره في الغيبة وقد تقدم في بحث القراءة ولو قام في الصلوة في الرواية
في الركعة الخامسة او بعد رفع راس السجدة في الركعة الثالثة
وقام في الرابعة في المغرب والثالثة في غير الوقت او بعد رفعه

مجلسه ۱۰۸
تاریخ ۱۳۰۸
مجلسه ۱۰۸

اوتامخیرہ

عفاوه ثم نصيب الضمير
 يولد له الضمير وهو الضمير
 اختار من الضمير وهو الضمير
 اذا وقع الضمير وهو الضمير
 الضمير الضمير وهو الضمير
 انفسا الضمير وهو الضمير
 واخره وهو الضمير وهو الضمير
 ليحذف عن الضمير وهو الضمير
 لا يجوز ان لا يكون الضمير

منازل السور قلنا استوف في
بقا ولا تترك الذي لا يجر
خدا ولا اله الا هو

الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً وقرآناً
مفهومين

...

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله
بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
الكتاب المستمرا والهدى والفرقان

۱۲۱

لا تتركوا هذه المصنفات

فان غير خروج الصالحين من
الحكمة المافيت فاجود
بالعود الى المقود

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله

[illegible]

هو البسبكيه

يعرفها

بعد ما أتتكم العشرة فليقبلوا منكم آية العشرة العشرة الأولى
 وقيل فيهم خلقوا فهو الختان والزال والنسب فيهم من النسل القصد
 لما وقع من غير قصد ولا زوال فلو أن أحد النسل فحاشا له أن يكره
 طلق فكذلك الأولى أن يكرهها ثم يكرهها البقاء في النسل
 قصد الأثر من وجهته ويجعل له سبوتا والقبائل له إلا يسجد
 لأنه صلوة غير التي يكرهها وقد احتج أن القصد
 وهو في غير ذلك السلام فيه أو تأخيرها أو ادخال فعل فيه
 قبله سهوا ما لم يوجب السجدة عليه حاله أو على القوم بعينه
 فإن تركه الإمام لا يسجد لأنهم سئلوا عن ما يوجب السجدة على
 الإمام لأنه يتبعه أو لا يتبعه ولا عليه ولا عليه إلا الإمامة أن
 سئل عن السلام عليه بالصلاة والسلام آية الطلعة العشرة الثانية
 سألوا عنه فذكر أن أو الشرائع أن يخرج من الصلوة على علم
 ابنه لم يخرج ولم يتم فسلم يسجد لله تسجيلا فخره الواجب
 وهذا هو أن سلم على عليه السلام يركع في ركعتيه أو لا
 قطع الصلوة بعد ذلك لأنه غير منسوبة إليه الصلوة على
 الوجهينين أو لا يسجد ولم يتم تركه من السلام لا يسجد على

[illegible]

سجل الزمان
١٩٢٤

ما لم يحكم ولا يستبرأ بالقبلة اي وسالم من الرقعة فاحتمل ان ينة
 عند السواد لا يحل ما منع وجوب السجود ولا سقط ما لم
 يقض ما ينافي الصلوة ومن شكر في حال القيام اهل كبر لا
 فتتاح اولا فتشكر في ذلك وطال انك قد اورك من وعلم
 بعد ذلك قد كان كبراً ولكن اي غلب عليه في الصورة المذكورة
 ان لم يكن بعد التكبير ثم تذكر ان كان قد كبر في السجود لم يزم
 تأخير الارب وهو القراءة من تذكره وكذلك ان شكر بعد سجدة الظهر
 مرة العصر مثلاً او اربعاً صلى ثلثاً او فرغ من الفاتحة
 وشكر في سورة بقراءة وتجاوز ذلك في سجدة او طالت سجدة
 فزم اسلم في حكم التكبير ان كان من سجدة او ركعة او ركعتين
 بعد او ركوع او سجدة او ركعة او واجب كالقعود بغير السهو
 استلزم ذلك في الركوع والاربع وهو اتيان بالركن او الارب
 وعلم ان لم يتحقق عن شيء في ذلك باهكاه يؤدى الى اركانه
 حكمه لا يضر السجدة قال بعض المتأخري ان منعه استغفر عن
 القراءة وعنه التمسح يجب عليه سجود السجدة انما وعلم هذا
 ولو لم يتحقق عن شيء في الركوع وهو ان يستبرأ بالسجود

وَفِي الْقَوْلِ الْأَوَّلِ لَا يَزِيدُ وَهُوَ الْأَخْبَرُ وَأَنْ سَلَّمَ الْمَسِيحُ سَامِعًا
 مَعَ أُمَامَةٍ عَلَى أَيْدِي شَاقِيَةِ الْأَوَّلِ الْكَاسِ وَالْمُسْتَقْبَلِ فِي الْأَوَّلِ
 لَا يَنْقُضُ نَهْجَهُ وَكُلُّهُ مَقْدَرٌ لِلْمَسِيحِ الْمَسْجُودِ وَأَنْ سَلَّمَ بَعْدَ
 أَنْ يَنْصَرِّحَ بِأَمَانَةِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتُجْعَلَ السُّورَةُ قَوْعِيَّةً بَعْدَ مَا
 صَارَ مُنْقَرِظًا أَوْ قَوْلِيَّةً إِذْ سَلَّمَ فِي الْأَوَّلِ مَقَارِنًا سَلَامًا تَلَا
 عَلَيْهِ لَا يَنْقُضُ وَبَعْدَ يَلْمِزُ لَا يَنْقُضُ فَانْتَهَى فَعَلَهُ إِيْرَاوِيلَا
 لُحْيَةً حَقِيقَةً وَهُوَ نَادِي الْقَوْلِ وَذَكَرَ فِي الْمَقَالَةِ أَنَّ الْمَسِيحَ
 إِذَا سَلَّمَ مَعَ أُمَامَةٍ وَكَثِيرَةٍ أَيْامَ الْقِسْرِ فِي تَنْكِيسِ الشَّرْقِ مَعَ أُمَامَةٍ
 تَبْعِيٍّ فَطَعْنِي سَمِعْتُ لِقَائِي الْأَصْدَقَ بِهِ بَعْدَ انْقِرَاضِ الْمَسِيحِ
 تَبَايَعُ مَاجِدُهُ بِمَجْدِ السُّورَةِ كَأَنَّ قَوْلَهُ السُّورَةُ قَبْلَ
 اقْتِرَاضِ الزَّيْجِ مُتَابِعَةٌ وَلَوْ أَنَّ السَّلَامَ أَقَامَ عَلَيْهِ سَلَامُ السُّورَةِ
 وَتَابِعَ الْمَسِيحَ قَدْ عَلِمَ أَنَّ السُّورَةَ عَلَى فَنَحْ رَوَايَاتٍ لَا تَقْصِدُ حَقْلِي
 الْمَسِيحُ وَتَبَايَعُ الْقَصْدَ الشَّرْطِيَّ وَرَوَايَاتُهُ وَهِيَ الْأَوَّلُ
 لَا يَقْتَضِيهِ بِمَنْ يَنْصَرِّفُ الْأَوَّلَ إِذَا قَامَ الْمَسِيحُ قَبْلَ سَلَامِ
 الْأُمَامَةِ وَفَرَّادٍ وَرَبِّهِ وَلَكِنْ لَمْ يَسْجُدْ مَعَ سَجْدَةِ الْأُمَامَةِ الْمَسِيحُ وَتَبَايَعُ
 الْمَسِيحُ فِيهِ أَلَمْ يَتَابَعُ الْقَصْدَ سَلَامَةً لَكِنْ يَسْجُدُ خَشَعَةً وَفَرَّادٍ

[illegible]

البدر والنجم ودر كوت البدر است
 ای حکیم عالم ۲۱
 ای کوه که بقیع قبر اسلام
 الاحام هزاره صوفی سلویه
 عمر العت ۱۳۹۳
 عند
 نوره منور و در کوه صخره
 الا ایضا غراره صخره
 الامام صلوته استخمس حاکم
 بقدر قدر الشیخه العترة
 الاخيرة / ۱۴۱۴

خلافتی و بی ادب و صاحب
 از انکه
 من میخیزم و از کرم و علم و عزت و ار
 قی و از امامان الشهداء
 علیهم السلام
 و از کرمه و از شجریه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

عقد اول در علم طراز و نقش و نگار
عقد دوم در علم طراز و نقش و نگار
عقد سوم در علم طراز و نقش و نگار
عقد چهارم در علم طراز و نقش و نگار
عقد پنجم در علم طراز و نقش و نگار
عقد ششم در علم طراز و نقش و نگار
عقد هفتم در علم طراز و نقش و نگار
عقد هشتم در علم طراز و نقش و نگار
عقد نهم در علم طراز و نقش و نگار
عقد دهم در علم طراز و نقش و نگار

والصالحين والذين هموا صالحين
والتقوى اذا فرغ من الشكر الاول قبل فريضة الصلاة
فيكون قولا واحدا وان كان لا سلام الا فريضة الصلاة فانه كما
الاسم فقد فرغ من فريضة الصلاة فليكن التسليم والقيام وان لم يكن
قد فرغ من فريضة الصلاة فليكن التسليم والقيام والتسليم قد يكون
بسبب فريضة الصلاة او بسبب فريضة الصلاة او بسبب فريضة الصلاة
لم يجد مكانا وصلى الا بقية فريضة الصلاة او لم يجد مكانا
فرغ من فريضة الصلاة ولا يجد فريضة الصلاة او لم يجد فريضة الصلاة
ولم يجد فريضة الصلاة ولا يجد فريضة الصلاة او لم يجد فريضة الصلاة
شكر فريضة الصلاة لا تصح ولو لم يجد فريضة الصلاة فليكن التسليم
ذلك في فريضة الصلاة او في فريضة الصلاة او في فريضة الصلاة
سلام ايضا قال ان كان اول ما سمى مستقبل فليكن اول ما سمى
في هذه الصلوة وقيل في سجدة واحدة بلوغه وقيل في اول سجدة
في سجدة واحدة المشايخ وان لم يكن ذلك في اول سجدة وقيل في
سجدة واحدة في سجدة واحدة بالجملة فانه وقيل في سجدة
على ان يصلي ركعة من صلوة راسه كعتيقي فيصلي بها ركعة اخرى

لا تفرق بين الركعة الاولى والثانية

يجوز ان يصلي ركعة واحدة

ما يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

وسجد السجدة وان وقع سجدة على سجدة كعتيقي في الصورة الركعة
ليقع ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد ويسجد
اخذ بالاقبال لا بالانحناء ولا بالانحناء ولا بالانحناء ولا بالانحناء
ذلك ان احياها احتمالا الى ان صلى ركعتين والقبول عليه فممن قال
في الركعة لو شكرك في ركعة واحدة الاربعين ان ركعة الركعة الاولى
فيها الشكر على ركعة الركعة الاولى والثانية يقع على ركعة
كل ركعة اي اذا لم يقع سجدة على ركعة فيجعل تلك الركعة كأنها الا
ولا فيصلي بها ويقعد لاحتمال انما الثانية فيصلي ركعة اخرى
ويقع لانها الثانية بتدبيره ايما ركعة ثم اخرى ويقعد
لاحتمال انما الركعة الثانية فيصلي اخرى ويقعد لانها الركعة
فيجعل بالاحتمال ما وجد ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة ركعة
تروى المصلي بين الثانية والثالثة اي شكرك في قيامه في الركعة
التي تمام منها جمل هي الثانية والثالثة لا يقع وهو الصالح
لا انما كانت الثالثة ففرا ان كانت ثانية فقد تقدمت
قام من القبلة الاولى لا يقول الا في الركعة الاولى لا في الثالثة
انما الثانية والثالثة في ركعة واحدة فيصلي ركعة اخرى
وقيل لاحتمال انما الثانية والثالثة في ركعة واحدة فيصلي ركعة اخرى

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

اخرى الا ان كان كانت ثانية ولو شكرك في قيامه في الركعة
قام بها الثانية او الثالثة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
بعض او في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
يقوم قياما بركعة اخرى لاحتمال ذلك او شكرك في قيامه في الركعة
او بعد قبض قبضها بالسجدة اتا لو شكرك في السجدة الاولى
اسكنه صلوة 2 صلوة على قولهم لا شكرك في الركعة او في الركعة
ذات ركعة فليكن قياما بركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
لما عرفت ان شكرك في السجدة الاولى ارتفعت كما لو سجد على الركعة
فيها في ركعة او في ركعة او في ركعة او في ركعة او في ركعة
الشك بعد ما فرغ من السجدة الاولى بطلت صلوة الثانية
لاحتمال انما الثانية وقدرت في الركعة او في الركعة او في الركعة
بالسجدة قبل الثانية ساجدا في الركعة الاولى او الثانية
فصل السجدة وان قرأها واحدة كذا في الحاق الثانية لا في الركعة
ولم يصح القليل لان السجدة غير غالب بخلاف الجهر
وضعه ويقعد في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

اي وسجد السجدة وان وقع سجدة على سجدة كعتيقي في الصورة الركعة
واحد قبله وخبره بالركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
يقعد قبله وخبره بالركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
حق السجدة قبل السلام اجزاء ركعة واحدة فليكن قياما بركعة او في الركعة
بعد سجدة واحدة وهو قول الجمهور ثم يسجد على الركعة او في الركعة
ويصلي التسليمين وهو اختيار شمس الدين وصدر الاسلام
اخبر عن الاسلام وقال صاحب المهدية هو الصحيح وكذا
تحفة الظهير وهو المفيد والشيخان يسجد بعد السجدة
وسجد لما روي اذ عزم على ركعة اخرى او في الركعة او في الركعة
على الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
السجدة وهذا اختيار الطحاوي وقال الكوفي ثانيا بالصلوة
والادعية فقد السجدة في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
عتاة او في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة
والوجه ما صح صاحب المهدية ان الاختلاف في الركعة او في الركعة
تيان بالصلوة والا عتية سجد الجهر في الركعة او في الركعة او في الركعة
يقول ثانيا بالصلوة وكذا في الركعة او في الركعة او في الركعة او في الركعة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

لا يصح ان يصلي ركعة واحدة في سجدة واحدة

18

وإن كان في الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

بوصف من جازي بنون فلهذا وصفتها ذلك لأن صلواته
لأنه قد قرأها في العارضة من العلماء قال في حضانة وأن تقدم ذكر
وهو من المذهب وهو الصحيح لأن من ضرورة وضوح الكلمة بكونه
أصلاً أو جزءاً أو باقياً في الثانية فإما في الأولى فلهذا المصداق إذا
بلغ في الثانية أي أن يبدوا بالاسمين لا ينبغي أن يكون على أي حال
ثم قوله بغيره لا لأنه والأصح أن يقال إن كان يبدوا بالاسمين
فلهذا في بعض النسخ نفس صلواته وأما في الأولى فلهذا
الظاهر أن جازي بنون في الكلام على أي حال ولا ينبغي أن يقال
أن يتوجه فيه لغيره أفضل من العالم وبعض المشايخ فيقولون
أولاً في علم القارئ أن القرآن كيف هو في علمه أن الكاتب من
الكلمة الأولى لا من الثانية لأن جازي بنون في هذا الأصل
تقدم صلواته وإن كان في اعتقاد أن القرآن كذا في الكلام
شدة عن الكلمة الثانية تقدم صلواته لأن ما قرأه ليس في نظر
المرء إلا أنه والعلمية في قولنا الثانية لأن هذه كلها كلفها
بإرادة وإذا استحق النظم فلهذا جازي بنون في الآية وذكره للمحققين
فإنه لو قرأ في الصلوة لم يدر أنه بالمرء المكان الحار أو غيره من هذه

لأن الإضافة في الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

بالتحليل

بالكاف كذا في القاف وإحالة إلى لا يدرى غيره كما في الكلام
هم تجز صلواته ولا يدرى غيره كما في الكلام
بينهما أن يكون الحكم فيه كحكم في الآية على ما يأتيه من أن
تتقوا في قوله تعالى لا يدرى غيره كما في الكلام
المنزلة من بركة القرآن لا يدرى غيره كما في الكلام
بمعنى الإمكان قال أن جازي بنون في الكلام على أي حال ولا ينبغي أن يقال
أن يتوجه فيه لغيره أفضل من العالم وبعض المشايخ فيقولون
أولاً في علم القارئ أن القرآن كيف هو في علمه أن الكاتب من
الكلمة الأولى لا من الثانية لأن جازي بنون في هذا الأصل
تقدم صلواته وإن كان في اعتقاد أن القرآن كذا في الكلام
شدة عن الكلمة الثانية تقدم صلواته لأن ما قرأه ليس في نظر
المرء إلا أنه والعلمية في قولنا الثانية لأن هذه كلها كلفها
بإرادة وإذا استحق النظم فلهذا جازي بنون في الآية وذكره للمحققين
فإنه لو قرأ في الصلوة لم يدر أنه بالمرء المكان الحار أو غيره من هذه

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

بوصف من جازي بنون فلهذا وصفتها ذلك لأن صلواته
لأنه قد قرأها في العارضة من العلماء قال في حضانة وأن تقدم ذكر
وهو من المذهب وهو الصحيح لأن من ضرورة وضوح الكلمة بكونه
أصلاً أو جزءاً أو باقياً في الثانية فإما في الأولى فلهذا المصداق إذا
بلغ في الثانية أي أن يبدوا بالاسمين لا ينبغي أن يكون على أي حال
ثم قوله بغيره لا لأنه والأصح أن يقال إن كان يبدوا بالاسمين
فلهذا في بعض النسخ نفس صلواته وأما في الأولى فلهذا
الظاهر أن جازي بنون في الكلام على أي حال ولا ينبغي أن يقال
أن يتوجه فيه لغيره أفضل من العالم وبعض المشايخ فيقولون
أولاً في علم القارئ أن القرآن كيف هو في علمه أن الكاتب من
الكلمة الأولى لا من الثانية لأن جازي بنون في هذا الأصل
تقدم صلواته وإن كان في اعتقاد أن القرآن كذا في الكلام
شدة عن الكلمة الثانية تقدم صلواته لأن ما قرأه ليس في نظر
المرء إلا أنه والعلمية في قولنا الثانية لأن هذه كلها كلفها
بإرادة وإذا استحق النظم فلهذا جازي بنون في الآية وذكره للمحققين
فإنه لو قرأ في الصلوة لم يدر أنه بالمرء المكان الحار أو غيره من هذه

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

بالتحليل

بوصف من جازي بنون فلهذا وصفتها ذلك لأن صلواته
لأنه قد قرأها في العارضة من العلماء قال في حضانة وأن تقدم ذكر
وهو من المذهب وهو الصحيح لأن من ضرورة وضوح الكلمة بكونه
أصلاً أو جزءاً أو باقياً في الثانية فإما في الأولى فلهذا المصداق إذا
بلغ في الثانية أي أن يبدوا بالاسمين لا ينبغي أن يكون على أي حال
ثم قوله بغيره لا لأنه والأصح أن يقال إن كان يبدوا بالاسمين
فلهذا في بعض النسخ نفس صلواته وأما في الأولى فلهذا
الظاهر أن جازي بنون في الكلام على أي حال ولا ينبغي أن يقال
أن يتوجه فيه لغيره أفضل من العالم وبعض المشايخ فيقولون
أولاً في علم القارئ أن القرآن كيف هو في علمه أن الكاتب من
الكلمة الأولى لا من الثانية لأن جازي بنون في هذا الأصل
تقدم صلواته وإن كان في اعتقاد أن القرآن كذا في الكلام
شدة عن الكلمة الثانية تقدم صلواته لأن ما قرأه ليس في نظر
المرء إلا أنه والعلمية في قولنا الثانية لأن هذه كلها كلفها
بإرادة وإذا استحق النظم فلهذا جازي بنون في الآية وذكره للمحققين
فإنه لو قرأ في الصلوة لم يدر أنه بالمرء المكان الحار أو غيره من هذه

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

في هذا النوع من الكلام
أو في غيره من الكلام
أو في غيره من الكلام

المشاذ من فونم

لا تسمى الخصال لا
 الخصال الا اعتقاد ان
 التسمية علم على
 بغير علم على
 لا تسمى الخصال لا
 الخصال الا اعتقاد ان
 التسمية علم على
 بغير علم على

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

فلما اذ عليا طاع نفسه فخلو في مكان يدخلون فخره ولوقرا
 فخر عصيته بالصادو مكانه اسيرين لا فخر ولا فخر فخره و لوقرا بالثاني
 بالثاني مكانه الطاء لا فخر ولا فخره وايضا ولوقرا فخره لا فخر
 بالثاني مكانه الدال فخره ولوقرا والفا لغيره اسيرين بالثاني فخره
 لعدم الحذف وكذا لوقرا لم يلبث ولم يولد بالثاني مكانه الدال
 فخره ما فخره ولوقرا الدال على حدة بالثاني مكانه الصاد
 لا فخره الصفة كونه من العظماء وعلم الحذف الياء اسيرين
 فخره من غير من اسيرين والدال ولوقرا ما ودخل في ثلثه فخره
 لا فخره لا يجمع الزا والزا في الشفرة في الزا فخره ولا فخره
 ولوقرا لم يجمع كونه وتغيير الطاء الياء مكانه الصاد
 لا فخره ولوقرا بالثاني الجمع مكانه لا فخره للبعد الثاني
 في الاول وجهه الحذف في الثاني ولوقرا في الثالث مكانه
 الطاء فخره ولا فخره و لوقرا من الجنة والناس ينصب الجحيم
 الى فخره لا فخره لا فخره ما فخره الاشتقاق فخره والدال اعلم
 لوقرا بعض حروف الكلمة على بعض كتحذف مكانه عصف
 اسيرين مكانه فخره في غير الحذف وان ترك حلقه من ان كان لم يغير

لا نلتفت إلا إلى
اعتقادكم كقولكم لا
تأولوا معاً ما خذوا

المعنى قال قرأ ومائة روى نفس ما كتب في ذكر اذا اوقرا ولبث
انبت اهوره بعد ساجا كل العلم وترى من اوقرا منية
منها فذكر انية ثمانية لا تقدر ان تغير المعنى بان قرأ فالمع
يؤمنون وترى لا اوقرا واذا قرأ في عليهم القرآن سجود
وترى لا انفس صلوة عز القامة وتغير لا تقدر الا قوله
هو الصبح وان نادى بكلمة آية فانه كانت آية باردة في القرآن
ولا يتغير بها المعنى بان قرأ لا تقدر الا قوله وبالوالدين احسانا
وترى واما اوقرا ان الله كف عفو راجعا على ما لا تقدر
تغير المعنى لكنها في القرآن بان قرأ من أس بالله اليوم الا فر وعمل
صالحا وكفر عظم جرم اوقرا وانما من عفو واستغفر واس
وكذا يتألف من نحو ذكر ما يتغير مقتضى هذه صلوة وكذا
ان لم يكن في القرآن وتغير المعنى انما ان لم يكن في القرآن ولا يتغير
المعنى بان قرأ من غير انما غير انفسه واذا ايضا ما ذكرته
وتغير وتساءل وتساءل فلا تغير صلوة الكثر وتساوي
تأنيثا **تتبع** فيما يكره من القرآن في الصلوة وما لا يكره
وفي القرآن خارج الصلوة وفي سجود التلاوة **المنهي**

[illegible]

ای انشاء عونه یقاروه
من الاول

افتمی و ذکر ذکر کلام
خانی و بغیر اهاش القنار
فی الصلوات تحت
فی کل
المصر

فقال الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله
والرعا، والتبى افضل

بالطبع لا ينبغي فساد القرآن ففضل من الغزو والتجرب بالقرآن
افضل من ان يكون عند شغل من في الجوارح وتعلم الملة
القرآن من الملة افضل من تعلها من الملة الغير النجدة وقيل
يكبر تعلها من الملة لان صوتها موعظة وذكرى ولا يكتفى بتعليم
القرآن للكتاب والقرآن جاء في حديثه انك لا تقرأ المحفوظ فام
يفتح عنده حجر وسطلق اعنه وان يقرأ من تعلم القرآن فتم نسيه
يا ايمم انشأه الله لا ينسى القرآن من المصحف وصلى بقرآن ويجوز ان يحل عليه
السماء ايقظه الله بالمراساة علمه لا لا يقوى بسبب ذكره عارة
وضمن والآخرة من من تركه كبره والتمسح والتسليم بقرآن
عند عاترة المشركين لانه يشهد بغير المصنف هذه اذا كان لا يغير
الحروف وانما العلم الحقير فاما به مصاديق وكبره تصغير
المصحف وكذا بتعليمه رقيق وكذا القرآن على ما يفسر
وكذا بتعليمه الجدة واما ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
تجليله المصحف كذا المصنف وتفسيره واما ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لا يقرأ فيه جمعة فقه طاهرة ويدرسه غرض طاهر ولا
يجوز ان يجلبه بالقرآن وقدره كونه الاشارة بحججهم منسقة لها

وكتاب الفرائض
الضلعان بالفكر
حكمة الحكيم
الآن ذكر مرافقكم
وأنتم أولئك
فدعيتكم الخليفة
مكتوبكم

لايقا فيه جملة طرق طاهرة وبدرق اراضى طاهرة ولا
يجوز ان يجلب بالفتح وقيل انه كونه الاستبان يحجب عن بعضهما
تقديم سجدة قرآن

[illegible][illegible]

استحقاقا للفقير وان كان متمنيا يستحب جهرها ولا يعيب
على القور حتى لو جدها بعد مسنة او اكثر فنعى اذا الاقضاه
الا ان يكون اخيرا من غير ضرورة وثمة فائدة للفقير لها في

و زمانه تم تقصیر آرا سجده بخانه ها می آید اما اکثر بزرگداشت هم
هنگام دعا می خواند آیه و بعد از آن که اکثر بعضی همیشه می خواند که
صلاست ایمنی می خواند از زبان فضیله باقیها می خواند لا اله الا الله

لا يكره بعد از روز جمعه

[illegible][illegible]

مدرسة الجبلة في بيروت

في سنة ثمان مائة وثمانين
 من الهجرة النبوية
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة ثمان مائة وثمانين
 من الهجرة النبوية
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

الذي يدينه الله
والله اعلم
بما كنا
نعمل

سنة ثمان مائة واثني عشر سنة من خلقه والامم الحلق
الحمل والرفع والحياض من شأوه لنحسب فيقول الله وحيا
وقد انشأهم قال في ذوقه ينسج يدونه فيعبد في الكسوة
كرهية تحبهم وعنده ما له لا يجوز نقدرهم وهو رايه عن
احمد وكذا المعتبر ويكره تقديس الجسد والاعلى ولولاه
والاعلى الفكره فيهم دون تلك الفكره وفي الحظير الاله
يكرم الاعلى والاعلى في العلم ان الله والاعلى والاعلى
لما ناهل فلو كانت المتيه عن تصدقه شيئا بعد خلوه من تصدقه
هذه السنة والجماعة وانما يجوز الاقتداء به في كل امر
ما يقتضيه الكون قالوا لا يمكن فلو يجوز الاقتداء به في كل
خلقه والرافض ليس بقدر الصدقة ان يكون خلوه في الصلوات
والصلاة والشيء في شأوه كما يحسنه في القدرية والمشيئة
القائلين بان الله خلق كل شيء كما يشاء ومن يكره الشايع
والرأي ان عذاب القبر اكرام الكائنين وانما يقتصر
عليه من ولا يستلحق من فهو من يجوز الاقتداء به في كل امر
وذكر ان يقول ان الله جسم اقول لا يلزم بخلوه وعظمته

۱۰۰
 ارا بگو و قدر
 فخر من الحقة العلية
 الفقه الفقه
 الفقه الفقه

١٥
 الفقرة بغير ارفاق السبب حتى كان منها امر بغير ارفاق
 وهو نذرهما متقاربان في تغيير بينهما الا انه كذا

[illegible][illegible]

اقتدار صاحب معجزه در حقیت فاعله در
 حق نفسه فاعله و غیره در معجزه فاعله
 ایا صریحاً یاد داده است و یا اعمال داده و
 ایا صریحاً یاد داده است و یا اعمال داده و

لا يؤخذ حكم اقسام القبرية من الاول من راد الا يقطن
الاعقاب من الاول

بخلاف ما ارفدها بعد الخروج عن تركيحيث لا يحل
 اقتداء احد بها الاخر واما الثاني فلو صليا الظهر ونوى
 سجدة واحدة منها اعادة الاخر صحت صلواتها ولو نوى كل
 اقل من اقلها ما اضر فسدت ويجوز اقتداء من يصل بمسنة بعد
 الظهر عن يصل بمسنة قبلها وكذا سنة الفداء التراويح
 وكذا اقتداء من نوى الفجر واجبا بمن يريد سنة عنه فيكون
 الفجر والاولى اتم المحل ويجوز اقتداء القائل بما يحل
 وكذا اقتداء المتوضي بالسنة والقائم بالقاء ضلوا
 تحته فيها وكذا اقتداء القائم بالاحد من الذي يلبث
 ضلوا في الركوع ولو لم يصل احد الركوع فلا يصح اتفاق
 اسامة خلفه الشكل الثاني وكذا اسامة المرأة لو لم تكن
 ويكره ان يصل من وضعت من جماعة وان فصل بكنه ان يتقدم
 الامام عليهم برزققف وطرش اسامة الامام القاري المرأة
 ويجوز اقتداء الافر من بالامر دون العكس الا في ركعة الامة
 القاري وفي المحل ان القاري اذا كان على المسجد اعموار
 المسجد والامر بالمسجد يصل واحد ان صلوة حاضرة فله ضلوا

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

عمرنا الصلوة

لا تترك خالق السم وهو
الظلم كما

[illegible]

ذيل و بيان كاه طوله
و من القامة و عرض
ادكم

المفتنة بالكلية بالآية
لكنه القليل من الناس
مكتبة من الكتب في بيوت
البيت لأنه في بيوت
أخذوا هذه الكتب
بشيء عليه أعمالاً
الصعود على السجدة
واحد وكذا لو لم يكن

[illegible][illegible]

وجهه ووقف بميتا اذ لم يعلمها الا امام لا يتركها العوم
 اليد في الحفرة والفساد امام الامم الفاتحة فانه
 مع في السورة لا يفعل القدر ايضا عند حجة خلافا
 وقد تكبر في الفوج والسيور والتبعية فيها والتجميع
 في التثنية والتدهم وتكبير التثنية
 من ترك صلوة فيه قضاؤها صواب تركها بعد غير
 اعدا وغيره من ريقه بما علق الوقت لا ان التثنية
 الفاتحة والوقتية وبين الغوايت شرعا فانه داخل في
 افعال الا لا يفسد بالتثنية او بغير الوقتية
 حيث قلنا فضا زكرا ان عليه فاته قبله من غيره
 موقوف عند ما بانا عند هذا معنى الوقت عند ان لا
 الفاتحة حتى لو لم يبق له وجه تركها بما علق على محققا
 فانه اصل الفوج فصل الفجر والعصر والظهر والافتح
 في اليوم الثاني وهو زكرا ان الفاتحة في كل واحد منها
 انما هي فاسدة وقت موقوف عند ان صل الفجر من اليوم
 فانه يعقب الفاتحة صحة الظهر والظهر قبلها او ان يعقب

الفاتنة قبل ظهر اليوم الترتيب في المحسن وهذا معقول لم
 صلوا في كل يوم وصلوا في كل يوم فالتة في كل يوم
 ظهر اليوم الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 الفاتنة اذا حصلت قبل ظهر اليوم الترتيب في المحسن
 الصلوا كما الترتيب في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 الماه سلم صحت لسقوط الترتيب بالصلو والصلي
 الوقت بال يكون ما بق منه لربيع الفاتنة والوقتية
 معاً بل كان في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 ينقل الترتيب في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 متعذر في الوقت يسبب بعضها في الوقتية ووه كلها
 فلهذا لا يقضى الوتر عند الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 انما الوقت لا غلبة الفلح حتى لو طعن في عليه الفاتنة
 انما يضيئ وقت الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 الماكة على الشمس ووقتها ما على الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة
 في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة في الفاتنة

الخاتمة

يا ثم المرافيق أصل الوقت الا الوقت المستحق حينئذ
فوقت العصر اقل من وقت الظهر وعلم ان وقت الظهر
تقع العصر الوقت المذكور ويقطع الزيب عند الحسن
بن ذيار لا عندنا ونحن نوافقه في روايته واما وقت الزيب
فلا يملك الظهر بها سقط الزيب بالاتفاق فيسقط
العصر يوم الظلم اما بعد الغروب والوسطى العصر
والشمس ذاك المظهر ثم خرجت وهو ما فيها وقال
ابن ابي ابيد بن قطيب بن بريح العصر وقت الافتتاح حينئذ
افتتح الوقت اول الوقت وهو اذ كلف الغاشية واطلاحة يفتتح
او لا يفتتح قال الزهري واما الزيب اذا لم يقدر
على اداء الوقتة الواجب فيه فمضى الوقتة والافعال
يفسر على اقل ما يجوز به الصلوة والفترة المسقط للزيب
صيرورة الغزاة سبأ بخبر وقتان في وقتة وهي تحت
اعتبر وقتان في وقتان والاول هو الصحيح ثم الغزاة
وهو اقل وقتة وقدر فاعده شمس سقط الزيب عند الكوفة
تفادوا اختلاف في القديمة ممن ترك صلوة شهر ثم ندموا

يُعْلَمُ أَنَّهُ يَقِصُّ تَكَرُّرَ الصَّلَاةِ حَتَّى إِذَا صَلَّاهُ ثُمَّ خَاصَّ مِنْهَا
 الْمَعْنَى الْمَحْدُودَةَ بِمَنْزِلَةِ الْبَعْضِ وَمَعْلُومَاتِهِ مِنَ الْغَوَايِثِ
 كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ وَصُورُهُ الْأَكْثَرُ وَنَظِيرُ الْعُقُودِ وَالْمَوْضِعِ بَعْضُ
 الْغَوَايِثِ حَتَّى زَالَتْ الْفَرْقَةُ عَنِ التَّرْتِيبِ عِنْدَ الْبَعْضِ مَا تَرَكَ
 صَلَواتَهُ ثُمَّ رَفَعَهَا حَتَّى يَقِفَ قُرْبَ نَسْتِ ثُمَّ صَلَّى الْوَقْتَةَ
 ذَاكَ لِمَا بَقِيَ مِنْهَا بِحُجَّتِهِ هَذَا الْأَوَّلُ فَخَرَّجَ الْحَاجِزَ إِلَّا أَنَّ الرُّقْعَةَ الْأَوَّلِيَّةَ
 فَلَا يَصِيرُ صَاحِبُهَا مِنْ هَذَا الصُّورَةِ مَا لَمْ يَقِصَّ جَمِيعَ الْغَوَايِثِ
 تَرَكَ صَلَاةً ثُمَّ صَلَّاهُ يَدْرِي مَا وَلِيَتْهَا وَأَلَمْ يَقِصَّ حَتَّى عَاشَرَ
 يَصِيرُ صَلَاةً يَوْمَهُ وَلَيْلَتَهُ عِشْرَةً عَشْرًا عَلَيْهِ سَلَامٌ وَأَنَّ تَرَكَ صَلَاةً
 مِنْ يَوْمَيْنِ وَنَهْيًا يَصِيرُ صَلَاةً يَوْمَهُ وَكَذَلِكَ إِذَا صَلَّاهُ عِلْتُ صَلَاةً
 مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَرْبَعٍ بِأَيِّ يَوْمٍ قَالَهُ عِدَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ
 حَتَّى إِذَا عَشَرَ يَصِيرُ صَلَاةً يَوْمَهُ وَنَهْيًا رَأَى صَلَاةً هِيَ قَالَهُ
 يَصِيرُ الْخَمْسُ ثَلَاثَةً فَإِنَّ هِيَ خَمْسُ صَلَاةٍ مِنْ هَمَلِ أَيَّامٍ قِيَامٍ
 يَصِيرُ خَمْسُ صَلَاةٍ خَمْسَ أَيَّامٍ يَصِيرُ ثَلَاثَةً خَمْسَ يَوْمٍ
 طُلُوعِ الْخَمْسِ يَوْمَهُ أَعْلَمَ دَرَجَاتُهَا وَهِيَ رَافِعَةٌ لِمَنْ خَسِرَ
 سَأَلَهَا بِأَبَاضَةٍ فَإِجَابَهُ بِبُرْهِانٍ كَقَضِيَّتِهِ وَأَوْسَرُ فَادَّعَى صَلَاةً

[illegible]

1

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

في الصفحة قضيا انه المصير حلال من يتبعه ويقعوا اوليا
فان صح صدر ذلك لا يميز في عاداتها ثم الاول قضيا القات
البيت ستر اليه ثمة صلوة واصلها امر لانه كان
في الوقت يصلها وان حزن الوقت ثم شك فلو شك عليه من
مات وعليه صلوات فاجوب بالثقة في القطع لكفارة صلوة
انهم ويقطع لكل صلوة مكسوة بقصص صاع من الحنطة
كافطرا ولو لم تكن كذلك الا الصوم كل يوم والمائة ثم تفرغ
يوض فيه ثم يبعث الورثة حازوا وان كانت الصلوات كثيرة
واخذت قليلا فيعطى ثلثة اصويح عن صلوة يوم وليلة
من الورثة مثله الفقير ثم يفرغ البقية الى الارش ثم يفرغها
الوارث اليه حكمة فيفعل ما اراد حتى يوصل الصلوات ويحب
اعمالا وهي الفقة والصدقة ثم يفرغ كفارة العيب
والظلم والافطار ^{والفقر} وتفرغ على صلوات من رزق لا يصنع
كفارة شيئا خاتمة ومن اراد ان يقصص الصلوات التي
سبها فان كان لاجل نقصا دخلها خمس والا فقيل
يكرو وقيل لا يكرو الا ربع الف والصدقة ثم يفرغ

أقل مدة الحبس أعز الناس أغلظ أيام
أقصر أيام السجن ببلد الوسط وهو من أشد الأقدام والأبواب الضيقة
عند البحر والحر والبرد وبها يؤخر يومان وأكثر الثالث
صح صاحب الدلالة أنه لا يفتقه القدير بالفرح لكن قال
المرغناء وعامة الناس في حبسها ما يفرح فيه بل صوفية
فرحتها وقيل ثمانية عشر فرحاً قال المرغناء وعليه الفتوى
وقال العتابة وهو من الفقهاء وهو المختار وهو من المعتبر
ما يليق به وهو أنه يفرح فيه بمرسوك وسطاً من ثلثة أيام وأما
يعبر وأما ما روي في بيوت مصر أو قرية نازلة الزهاد
موضع بيته ^{والمرغناء} من المشقة المذكورة فلا يعبر فيها إلا في
غير ما حرم به من الجانب الذي فيه من حق كونه حياً
حيلة منفصلة عن الوطء وقد كانت متصلة به لا يصح
سافر ما لم يجاوزها وآه جاوز الزمان من جهة ترواج
وكأنه يفرح في حبس من الجانب الآخر يعبر في الزمان في
المصرفه كاه بغيره وبينه قسراً غلوة ولم يكن مرزعة يعبر
مجاوزه أيضاً والأفلاطون قد كلف أحكام في الحبس المقيم

[illegible]

و فيها ايات الاول
السفاحه

واما الاصل في هذا
 الموضوع فانه
 لا يكون من اهل
 عالم تولد من
 ولا من احد من
 عترة ولا من
 ذرية ولا من
 اهل عالم
 ان كان من
 صنف اخر

فمن روي عن ابي القاسم
عن ابي الطاهر قدس
واحد من ائمة
رأه كان زكراً جليلاً

لا اله الا الله محمد رسول الله

اجرة الفطر في رمضان واستبدل مدة المسح ثلثة ايام وقوله
بها بجمعة والعيد والارضية ومن ذلك قصر زوات
بعض الصلوات وفيها نظر فيها كعتان والقصر
لما لا يلزم حتى ان يذكره السلام وان اتمها فقهها
والشهر في اجرائه والاربعاء نافله وليس فيها تسخير
سلام وكوفي في السفر على تحريم العرض ولا لم يقصر
الثانية بطول فترته لتركه فرضا كما لا يوجب الجمعة وكذا
الاربعاء في احدى الاوليين ثم انزل المسارح على
المساجد بطل وعروضة او سواها فانه خمس عشرة يوما
وضمن واحد من هذه اوقرت غير عروضة وواحدة واثنية
عشرة في دخول وعروضة فكلوا في غير عروضة اقل من خمسة
فعلوا الا في ذلك السور والآن في خمس عشرة يوما
تسعة وخمسة ايام يكون بيوتهم في اصدائها وان كان
ول عدا اربعة ايام غير عروضة واستعمل ذلك لا يصح
في غير عروضة ولو بقي ثلثون عتبة في العبا في الجيا
وغيرها على عشرة ايام من فصل عروضة او لا يصح

غنى

مقصود الا ان كان المقصود يعلم ان لا يحصل من قلة حصة
عشر روفانة يصير بقية وان ينو الاقامة ولا يصح نيته
الاقامة من العكس في دار الحرب بخلافه من دخل السلم
اما ما حيث يقصصه ولا يقصصه نيته الاقامة في الصحرا الا
من اهل الواجبة فانهم لو نزلوا من موضعهم ونزلوا عندهم
من الماء والكلية ما يكرههم عندنا صاروا معتبين ولو
ارتحلوا عندهم ولو اذلهما المالك موضعين بينهما وبينه
السفر صاروا مسلمين والا فلا بالكافة في دار الحرب انما
اسلم من موضع اقامته وكوفاً لغيره من غير ثلثة ايام
يعتبه نية ويغير السر والاحتياط في السفر والاقامة
نية الاصل وانه البناء على حقيقة والامام مع الجند في دار
مع زوجته والمسلم مع عبده وان استاجر مع ابيه والامانة
في التخيذه ولا فرق في الجند كما هو الاصل به في اديون
منه في دار السلم الا بغير اذن بيت المال وقد اقرت اهل الطاعة
بالتمسك به هو الصحيح في قوله المشروط بانجره ما دونه من
رجله ظاهراً ولا يدري المحمول انما يذهب في ان مشا في غيره

عن
حقه لو اصابه العسكر قدوا
في الصحراء من دار الأمان
و نزلوا الاقامه في الصح
ما تقويم و اما اهل الحما
ضيقه فمقتضى خدمته
الاقامه فيها الا انها
لعم نبله لا القوي
لوزن الموازين و آذوا



شتر مشيرع فافا خبره
عمله بخير والا عمل بال
سر الذي اه كره
فله سره في الما كره

[illegible][illegible]

نصف من خمسين
مئة

او تقيا ومن صل الفجر فسنله وهو قديم ثم خربوا المسرفة وقتية ثم ومنه وقت العصر فسنوهوا وحاولوا
 ثم خربوا فسنوا فسنله وهو قديم وقت العصر ثم خربوا الوقت ثم خربوا ان صل الفجر والعصر فسنوه
 طهراته لزم قضا الفجر وكف عن العصر **باب** على ما ذكرناه الصلوة قابلة للتغير ما لم
 مدة الفجر سلمة الطر ليعوقد بيقا المقصود اقل من ثلثة
 ايام ولا يقصر وكذا البتة اذا خرج من ابيه قبله في الطريق او قربه
 لا معتقد من ثلثة في المنارة الكافرا فيصير خلوف الصلوة
 ثلث تنجم في الصحيحين اذا طهرت وقد خرج المقصود اقل من
 ثلث تنجم في الصحيحين ان الصلوة ما دام وقتها باقيا فتم
 قابلة للتغير من سنة بتغير حال المصلي ما لم يوفقا فخرجوا عن
 في السنة على ما كانت عليه من الضمة باعتبار حاله والعصر وذكر
 ان الوقت عندنا بحيث لا يبعد عنه مائة راسية قوله ان في كل صلاة
 المصلي تنقسم في اركانين الى اربعين اقامة ما دام في الوقت
 وكذا كان في كل ركعة اربعة اركانين فكل اركانين من اركان الباقية
 والوقت صحيح وان الزحام وانه اعتبر به خاذا للوقت
 لا يبعد عن الصلوة في زمنية ركعتين فلو تغير بالاعتقار
 وكذا لا يتغير بغير الاقامة فيلزم اعتقار الفجر في المستند
 في حق العدة ولو اقبلت به في الوقت ثم فسد صلوة فانه
 يصلي ركعتين لزموا الاعتقار والوقتين المصلي المصلي في الوقت
 وخارفا ذاهبا المصلي ركعتين صلوة ويقوم القيمة في صلوة

في الوقت
 وقد كان في أرض وقت
 الظلم في أوله لم يكن
 وفي آخره وقت الضيق
 جميع المنفعة فقوت الظلم
 في العمر أربعاً

مركزه في الطبقة الثالثة
 حال الصلوة في التفسير
 من اقتداء الشيا بالحق
 ان الصلوة سادام وقدر
 باقيا او كذا

وشرح في قدره ما لا يحصى
الصلوات والبركات من الجاهل
معرفة الأصول ثم احكم
المسألة

انما الوافدة بطورته بعد ما اقدرة
في الوقت فانه يسقط كضيق
الاقتدار مجازي في الوقت
مستند بها لغرض من القيمة
يقار بها الوافدة لانه ثم
سلطة الامارة وهذا لغرض

مجلسه در خفا و عیال و در وقت

10

ووجب ترك الكلام اذا رد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

اودعها حتى يلزمها ان لا يصح الا الظاهر فيها في الامام من
 الجملة رجاء الله على سبعة والاول ان لا يصح الا من خطب
 ولو صلى غير جازا فان ذكر الحق في الجملة وهو حسب ترتيب
 يقطرها ويصلح ان كان في الوقت سعة فان قامت الجملة
 صلى الظل وقال الحمد خاف فوثب لجملة لا يقطرها ومن حضر
 والمسيح وروي ان خطيب يري الناس لا يخطب وانه كان لا يوزن
 احدا في الاصل انما ولا وجد في السلك يخطب في يومين في الامام
 وركز الفقيه ابو جعفر عن اصحابه الا يباس بالخطبة انما لا تأخذ الامام
 في الخطبة ويكره اذا اخذ منها هذا جازا لا يخطب في غير جازا
 ان لا يوزن محاضرا وان لا يكون الامام في الخطبة لكن يخطب في
 بقية هذا ما لا وجه له كما انما في الجيب وهذا أم مكاف
 خال في ان يخطب اليه في السجدة ويكره في الخطبة باه تنزيه
 كخطبة على عتبة من طوى الى المنبر لا يتعداها جازا ويكره
 اسقف من الزوال يوم الجمعة قبل ان يصليها ولا يكره قبل الزوال
 في الصحيح **في صلاة الجمعة** صلى الله عليه وسلم صلوات الله
 جمعة على الصحيح من المذهب وشروطها اربع هي ما يشترط في الجمعة

[illegible]

...

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint horizontal lines and minor discoloration or foxing, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

عاش الغفران
أخا الغفران للغفران
الغفران
قار الغفران
بالغفران
والغفران

شهادة علي بن ابي طالب
القطر وروى الاصحاح في المسند
قدح او الامام من البيت
روى ذكره في صحيحه

فصل ۵۵

شريدالبياء صحرى والاف

[illegible]

فائدة الأسماء في حركاتها
وغيرها في الأسماء

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[Faint handwritten Arabic script at the bottom right corner.]

علم الحفظ

عننا وعننا ما لم نعلم يوم الخوارق غير يوم الخوارق فيكون
ثلاث صلوات وتقرأ ايات التشرع عندها فيكون ثلاثا وثلثون
صلوة والقول على قولها وسقته ان يقول بعد السلام
الافتحة والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا
وهيئة تارة بعد وعنه ان تقرأ قبل التلويح ثلاث ايام في التلويح
وقام وزيد قائم من المسجد بعد وكبر وان قرأ لا يسود ولا
يكبر وكبر المقدم وحدهم وكذا ان كان الامام لا يركع والمقدم
يركع وصورة من صلوة في ايام التشرع ففقهنا فيها من ذلك ان
كبر ولو ترك كبراً في غير صلوة فيها أو في الصلاة في كبر ولو
ترك فيها ففقهنا فيها من عام اخر احضرت عمدة الفقهاء في كبر
كبره وضوءه سجود السهو والتكبير والتسليم في كل ركعة
ثم يركع ثم بالتسليم ولو قدم التسليم قبل التسليم في كل ركعة
سجدت ان يومها في الصلاة في كل ركعة في كل ركعة
ولا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
ليكون وجهه لا القيلة ويسكن في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
ان يركعها واما التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
كما هو المشهور في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

ما تفتحت حينها وشكرها بعصاة من فوق
راسه وتعد اياته ويقول في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
السلام يركعها وسجد على ساجدة وسجد على ساجدة في كل ركعة
ساجدة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
ويؤم على يمينه وسجد على ساجدة وسجد على ساجدة في كل ركعة
المحرف وكبره القارة عنده حتى تسكن وتسكن في كل ركعة في كل ركعة
في غير الركعة السابعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
والجانب عن الملت وإذا اردت ان تسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وتوضوء على قفاه وسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وتجوز من شارب عندها وعن الشافعي لا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
عن غيره الملت في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا تسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وحده ولا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لكن في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
كما هو المشهور في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

تؤم على يمينه وسجد على ساجدة وسجد على ساجدة في كل ركعة
ساجدة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
ويؤم على يمينه وسجد على ساجدة وسجد على ساجدة في كل ركعة
المحرف وكبره القارة عنده حتى تسكن وتسكن في كل ركعة في كل ركعة
في غير الركعة السابعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
والجانب عن الملت وإذا اردت ان تسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وتوضوء على قفاه وسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وتجوز من شارب عندها وعن الشافعي لا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
عن غيره الملت في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا تسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وحده ولا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لكن في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
كما هو المشهور في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

ما تفتحت حينها وشكرها بعصاة من فوق
راسه وتعد اياته ويقول في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
السلام يركعها وسجد على ساجدة وسجد على ساجدة في كل ركعة
ساجدة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
ويؤم على يمينه وسجد على ساجدة وسجد على ساجدة في كل ركعة
المحرف وكبره القارة عنده حتى تسكن وتسكن في كل ركعة في كل ركعة
في غير الركعة السابعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
والجانب عن الملت وإذا اردت ان تسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وتوضوء على قفاه وسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وتجوز من شارب عندها وعن الشافعي لا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
عن غيره الملت في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا تسجد في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
وحده ولا يركع في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لكن في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
لا يركع التسليمين بعد الركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
كما هو المشهور في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

[illegible]

مع تقدمه وقيل لا ينفك الميت وقيل يخرج من التسليم الا وهو
 تسلمة الدعاء بعد الثالثة الا يقول انفس خيرا وسيتاوت
 هداياها غنا وسعيه ناكسها وذكرنا ان الانسان
 شافا فيه علم الاسلام ومن توفيق شافا فو علم الايمان
 وحضر هذا الميت بالروح والكرامة والمفخرة والنعمة
 حيا متحركا في الدنيا وكان كسبا فحيا ورحمة الله
 والبركة والكرامة والرفق برحمتك يا ارحم الراحمين
 عمن من الامة الذين ليس فيه دعاء موثوق وان كان الميت
 مكلف يقول بعد قول ومن توفيقه منا فتوفيه الايمان
 اجعل لنا ارحم ارحم واجعل لنا ارحم ارحم
 شافا شافا ثم يتم الدعاء له للمؤمنين والذين هم في الدنيا
 ارحمها اجعل لنا ارحم ارحم واجعلنا صبا للمؤمنين ارحمها
 ارحمها كالعلم والبركة ارحمها ارحمها الاصله الذي هو
 هذا البركة ومن لم يحضر اول التكبير ارحمها ارحمها
 انما تكبيره حاله حضوره يحذف من كان حاضرا عنه تكبيره
 لا سلام بها فلا يتنظر وقال ابو يوسف في المسبوق ايضا انما تكبيره

الاستماع ويقول في اخذ قبضها بعد ما ذكر الاسام الاربعة
يكبر قال سلم الامام فقبض ثلث تكبيرة على وجه الضم
وقد عرفنا فاته الصلوة وذكر الحيطان من بعد اربع برص
فهذه الصورة بقبض السبوع ما فات من التكبيرة من اليمين
من غير وعاء التلوة قبل قبض واخذ قبضاً صلواته فاذا ارفع
على الاكتاف قبل اخذ بقبض التكبيرة ليرى ما بطلت وقيل
وكسرها على الاكتاف لا يتحمل وان رفعت من الارض ولا
ترفع الا باليد صلوات الحنارة الا ان التكبيرة الاولى فظاهر
الرماية وكثير من شايخ بلخ اختاروا الرفو عند كل تكبيرة
وهو قول الامة الثلاثة وبعد الامام بجدة صدر الملت
ذكر كما كان وانما يظهر ظاهر الرواية ومن لم يرفع يده
وساها في الركعة الاولى بقبض يده وسط الركعة الثانية بقبض يده
وسط الركعة الثالثة للرجل رواية واحتجوا بظاهر الرواية
ان يصفوا ثلثة صفوف فثبت لو كان ركعة بقبض يده ليرى ما
مات بقبض يده ثلثة صفوف وانما احتجوا بظاهر الرواية بقبض يده
الاجتياز ارفها في الوسايم الصلوات والمواضع ارفها في الوسايم
فوضوا رشفه يسار الامام جارت الصلوة وانما عرفه وقد

[illegible][illegible][illegible]

اربعه نؤمن بها الا رب خلقنا فلي وحيث كان يحلها
من كل جانب فلي القول به من حجابنا اربعين خطه
غير اربعين كبره وربعه اربعه اربعه اربعه اربعه اربعه
لذلك لم يتقدمها على سادها ثم مؤخرها كما ذكره محرر القية على
الادري الا لمن جعلها له ولا بها ان يحل وجعل واحد على ربه
او يحل على ربه وهو كسب ولا بها ان يحل سخط او سخط وكبر
جمل الميت على الظاهر والذات ورمي شدة المشقة واما الحبيب فهو
من المعروود العتق وهو اخطى النفس والارادة لا من جوار
ان تقصره ولا كبر المشقة بل ان الاذن المشقة خلفها اضر عنه تا
والا كبر مشقتها ولا تقصرها الا ان يسعد كبره في ربه باثارة
الغبار والمثاقيل ولا يقدر الجوار ان اذاتت به الا اذات
ان يسعد ما رده من من الاحاديث في القيام لها سنوية ولا
ينبغي ان جمع حتى يصح عليها اربعة يا صلوا قالوا جميع الا اذات
ولو الخيط قبل الرضا ان يسعد الجميع بغية اولهم وهو الاوجه
والاولى وينبغي تغييرها فيكون متخفعا متفكرا في ما رده
بالعز وجل يصح عليه الميت ولا يغيرت باحاديث الرضا

[illegible]

كان في يوم من الايام...
والله اعلم بالصواب

ولا يخفى ان هذه...
والله اعلم بالصواب

او غيره وروى الميت...
والله اعلم بالصواب

في غير ذلك...
والله اعلم بالصواب

قال في...
والله اعلم بالصواب

علا ذكره...
والله اعلم بالصواب

في الحديث...
والله اعلم بالصواب

في غير ذلك...
والله اعلم بالصواب

10

سألا لا ينحجب عليكم فقهه وسب على الناس بطريق البكاء فيجب

فصل في بيان ما يجب من التوبة

—

من التراب وكماله يصلح عليه فلا نفا الوصية باطله وليس

والتاريخ المذكور في نسخة
الخطية هو سنة ١٠١٠

في يوم الاثنين ١٠/١٠/١٤٣٥ هـ

والله اعلم
شؤون عباده

[illegible]

مكتفيا
في سنة مملوكة
المستمن من هذه التفرقة
بما لا يخلو عن عيب
العلماء ذكره في كتابه
في الهداية

المستخرج من نسخة
الشيخ العلامة
العلامة زكريا
بن محمد بن عبد الله

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا
وَأَمَّا الْبُرْجَ فَقَوَّيْنَاهُ بِقَبْضَتِنَا
وَأَمَّا الْبُرْجَ فَقَوَّيْنَاهُ بِقَبْضَتِنَا
وَأَمَّا الْبُرْجَ فَقَوَّيْنَاهُ بِقَبْضَتِنَا

Handwritten Arabic script from a manuscript page.

مستحق

الحق يقال انما هو حق
او يكونه بعضه على بعض
قوى

61

عن سيمية المسقية الانا
٥٦ ينظر امرانا افره

توکل علی الخالق
والتوکل علی الخالق
حق هذا المصدق

لا تزلزله
وقت الاقامة بالبحر
مع اذكري

حقيقه مستندة الى
 الحقائق قدوة في
 دفع الخواطر العسر
 فانه في الحق
 قد عارضها في
 سلبها من الاذنين
 وبقدرها
 مستندة الى
 الحقائق
 في
 حقيقه مستندة الى
 الحقائق

[illegible]

محمود المجدد الشارح لخواص الجنب وكذا جوارح الاستحسان كالم

ويستحب فيه الاعتكاف وإن كانت الزاوية لم يكن له حجة ولو حجت
كلما لم حجة فليست بحجة وإن كان لا ينوي فيه الصلوة
بغير مكانة بمنزلة مسجد الفلاني ثبت فيه الأحكام سوى جوار
الاعتكاف والاختصاص بنية موضع الصلوة فليس حكم المسجد
أصله ولو لم يكن بمنزلة المسجد الثالث البطل ولا ينشئ أكثر
من ذلك أو إذا اشترطه الوقت أو كان متنازعا لمكانه الموضع وقبور
أو غير ذلك كتب بغيره قبل الصلوة وبعد هاء آدم الناس
يصلون فيه وإذا لم يكن المسجد أمام ومؤذن فليكن
بكر أو حجة فيه بارة وإقامة بل هو أفضل إذا كان أمام
ومؤذن فليكن بكر أو حجة فيه بارة وإقامة عند أو عند 2
لو كانت الجبهة الثانية أكثر من الثلاثة بكر أو الفلاني أو إذا
لم يكن غاما لم تكن عليه طرية إلا ولا يذكر وهو أصح وأبعد
عن المحرمات تختلف الرتبة أصلا بمسجد أو غير مسجد لا يكره
بالصلوة فيه ذكره أو الأخص وأكرهه أو الوقت ولا ينشئ مسجد
على سور المدينة لا ينبغي أن يصلي فيه لأحد من العامة فلم يخلص
نحوه كان بغيره أو غير مفصولة صفات المسجد على الناس

اولا لاسم انا بنو
لعلو

کتاب قوانین و مقررات

سرخا قاروند صوفی عمره الحاجه
انتم افند وار شينيد اصحابا
وزاد اهاه المسيد الامام
حيي كنواج بهم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

يعني لا ينام بعد ذلك

[illegible]

جنبه و آنست که برجل روضه را بعد از بقیع جبهه از کوه الحیطه
 به سوی مسجد راجع شده و نقشه و احاطه و محرمه و عمارت و ربط
 مسجد و محوها و القنادیل و الاراق و الاقامه و الامامیه
 آنکه آن اهل و آنای یکی فانی و ذکر الیه و ذکر الله و ذکر
 عشره مرتبه و بعد از او من غیرهم و آن شانزده الیه و فضیلت
 المؤمن مع اهل المحله فانه کان من اجنبیه او من الارف
 شتر و الیه یا فاضیه او من الله متنی یا فاضیه یا الیه او من
 شکر و القاسم عن اشرف الهمم و التمجید مسجد است افضل
 و او کان سواد الحاشیه کان سواد التورب و کبره و خلق باب
 المسجد و الصبح عدم آنکه نه زمانه حبشیانه متعاده
 من الشرا و لا یاس من شرف المسجد و یحیی و است و ما الیه
 خور و کما لا یس بتجلیه المصطفی و لکن ترک الالان من غیر
 مره و محل الکراهه التکلف به فایق التعشیر و حق مضو
 جود المقتضیه و از فصلی ما از فصله المتعلقه فلا یجوز
 لا یفعل من حاله فوق الامایه جود احکام البیان حتی اصر
 یلحق فوق استواء المتقاضی که از لغاتیه و کتب

...

[illegible]

عن فضيل بن عياض عن ابي اسحق
عن ابي عبد الله عن ابي اسحق عن ابي عبد الله

الديانة اهل البيت وروايتهم في
التوبة لانهم كانوا ذنوباً

ان یلینو سید ادا که ان یلینو سید ادا که
فیجیله فیو الفیو الفیو الفیو الفیو الفیو

الوقت بخلاف غير هذا

لأن الأضداد يفتتن بعض الوقت

بجند و فرزند و در بیستانه

المناظرة
وضافا له

تزيارة الكعبة تامة
هنا الاصل كذا

نعم القصد ١٢٨ / كونه منفردا

الصفحة لا تبق وجس واد
نقطة كنه وركه المكون
من اوردك القضاة

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or name, located at the bottom of the page.

فيا ولما
انما انيسوا

بسم الله الرحمن الرحيم

من طلع من كل يوم خمس ارجل
مما يقبض الجبالس في مجن
التمو وركه

اذا لا يحذر قطع العبادة الا
وكان لها كسر

القضاء الوقائي كزعمه الخاوي

۱۰/۱۱

القضاة و الزعماء
وقد سألوه عن حكمه
فأجابهم

مع انقضاء الالهية
ذكر في الهداية وفي القسمة
في باب قضاء الفوائض
في باب

خلفه
العالم
الرفيع

قوله يا في الفاتحة
الوجه

فانظر الى العلم افضل الصلوة لا قضاء الخضم لا يقيد بل يصح
 له ان يترك اذا لم يجد فيه توجها من حسنة وصادق به
 المكتوب ان يتركه لغيره في سبب سبب صلوة بالجمعة المكل
 في البراري ترك تكبير القنوت قبل تكبير سجدة السجود
 لا الاشتغال بقضاء الغلبيات او اياهم من التوافل الا
 استمر المرون وصلوة الضحى وصلوة التسخير وصلوة التبع
 والصلوة التي رويت فيها الاخبار فتلك تصح بينة النفر
 النفر وغيرها بنيت القضا كذا فتاوى المجتهدين اول
 التجرد اكثر من نصف الآية وتركها الذي فيه التجدد
 لم يسجد وان قرأ الحمد الذي فيه التجدد ان قرأ ما قبل او بعد
 اكثر من نصف الآية تجب والا فله وقال الفقيه ابو جعفر اذا
 قرأ حمد التجدد ومعا غيرها قبلها او بعدها ما فيه امر
 بالتجدد سجدة ان كان دون ذلك لا يسجد وهذا امر
 الملقط تأخير سجدة التلاوة ويجوز ان طالبت المدة
 ولا ثم عليه وذكر الصلوات مطلقا ان تأخيرها مكروه
 وفي المجتهد يجب للتأويل ان لم يكن السجود

في الصلاة

ان يقول صمعا واحدا خفن بك ربنا واليك المصير
 فاذا صلى من الرباعية اكثرها باقية الفالتم بالسجدة
 ثم اجبت للجماعة واجبت ان يجعل صلوة وفلا ويؤذي
 النفس بالجماعة فالحيلة ان يترك القنوت الاخير قوا
 يقوم الماحسة ويضع اليها سائمة او يصلي الرابعة
 قاعده لتقلب صلوة فتكون عنداء 2 وابي يوسف فذا
 ان يصلي ركعتين في غير طرأه فتداه باطل عند محمد وقال
 ابو يوسف يلزمه ان يصليها بالطهارة ولو نذر ان يصليها
 بغير طهارة لم يمتد به لفارة عندنا وقال زفر لا بد منه ولو نذر
 ان يصلي ركعة واحدة لم يمتد به عندنا وقال زفر لا بد منه ولو نذر
 نذر ان يصلي ثلثا لم يمتد به ان يصلي اربعا عندنا وعند يلمنه
 ركعتان ولو قال لله على ان اصل كذا في التجدد الحرام جاز ان
 يصلي ركعتين سجدة وقال زفر لم يمتد به ان يصلي فيه ولو
 نذرت امرأه ان تصلي غير كذا الا نذرته بعد ان خاضت
 فيه لم يمتد بها قضاء ذلك اذا ظهر نذر فوافر بغير الصلوة
 ان يلمنه بربها ويضرب عليها اذا بلغ عشرة را واحد عشر وكذا

انما التماس في القنوت
 في بيان
 ثم لا يمتد به المصير
 ما لم يمتد به بيان
 ومنه لا يمتد به

ولذلك من سجد في سجدة لم يمتد به ان يلمنه بربها انما يمتد به ان يلمنه بربها
 وكذا الروي لم يمتد به بربها في سجدة سجدة في الصلوة والصلوة
 في الاصل كذا انما يمتد به بربها في سجدة في الزينة اذا ارادها والواجبة
 المزمعة انما عاها والمزمعة بربها انما لم يمتد به بربها
 بالضرر بطلانها ولم يمتد به بربها في سجدة في سجدة في سجدة
 ومدها في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 واما هلك بالصلوة واصحها عليها لا نساك رزقنا نحن
 نرزقك والعاقبة للمتقوي وسنالا نرزقك حسن العاقبة
 لنا ولا حزننا ولا حزننا ولا حزننا ولا حزننا ولا حزننا ولا حزننا
 مستول اكرام نامول ولا الحمد اوله
 وافترقا ظاهرا وباطنا تسرا وعذوبة
 على حال وصل الله عليه
 محمد وآله وصحبه وسلم
 تصدقوا يوم الحشر
 في الكتاب يومه
 الملك الوهاب

فصل في غورته
 ومنه لا يمتد به بربها
 ارجح انما يمتد به بربها
 الله لا يمتد به بربها
 لا يمتد به بربها

فصل في غورته
 ومنه لا يمتد به بربها
 ارجح انما يمتد به بربها
 الله لا يمتد به بربها
 لا يمتد به بربها

فصل في غورته
 ومنه لا يمتد به بربها
 ارجح انما يمتد به بربها
 الله لا يمتد به بربها
 لا يمتد به بربها

فصل في غورته
 ومنه لا يمتد به بربها
 ارجح انما يمتد به بربها
 الله لا يمتد به بربها
 لا يمتد به بربها

قد وقع الفراغ من تحرير هذه النسخة الشريفة من
 يد عبد الضعيف علي بن عمر في وقت
 يوم الاثنين
 شهر جمادى الاخر سنة ١٢٠٠

في

في

صدانند
مکتب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين

وسار احلن
سا
سا
وسار احلن
وسار احلن
وسار احلن



